

د. محمد عمارة

الطريق إلى اليقظة الإسلامية

دار الشروق

الطريق إلى
اليقظة الإسلامية

الطبعة الأولى

١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م

جميع الحقوق محفوظة

دار الشروق

الطبعة ١٩٩٠ م - ١٤١٠ هـ
دار الشروق - القاهرة
جميع الحقوق محفوظة
دار الشروق - القاهرة

د. محمد عمارة

الطريق إلى
اليقظة الإسلامية

دار الشروق

تَمْهِيد

من « غانة » إلى « فرغانة » .. إذا انطلقنا من الجنوب الغربي إلى الشمال الشرق ..

ومن جزر القلبين .. عند خط الطول ٦٢٠° في الشرق إلى أقصى الغرب في إفريقيا .. إذا انطلقنا من الشرق إلى الغرب ..

ومن أعالي نهر الفلجا .. عند خط العرض ٦٠° - شمالا إلى أواسط المغرب ، جنوبي خط الاستواء ..

ومن « ملقا » بالملايو شرقا إلى « ملقة » ، بالأندلس غربا ..

ومن غينيا الجديدة ، في أقصى الشرق الآسيوي إلى جمهورية غينيا ، في أقصى الغرب الإفريقي ...

يمتد عالم الإسلام وداره . وتتصل وتترابط بلاد المسلمين ..

خمس وثلاثون مليونا من الكيلو مترات المربعة ، تقوم عليها سبع وخمسون دولة ، يتحكم موقعها في أهم الطرق والمعمرات للملاحة البحرية والجوية العالية ... وفيه تتنوع المناطق المناخية : الحارة والمطيرة .. والصحراوية .. والمتوسطة ... وفي أرضه ، شبه البكر ، تقبع كنوز الثروات الطبيعية ..

فهو الأول في ثروة البترول . ويتبع منه ٦٠٪ من الإنتاج العالمي
وهو الأول في ثروة النخيل . ويتبع منه ٢٤٪ من الإنتاج العالمي
وهو الأول في ثروة الكروم . ويتبع منه ٤٠٪ من الإنتاج العالمي
وهو الأول في ثروة الفستق . ويتبع منه ٥٦٪ من الإنتاج العالمي
وهو الأول في ثروة البوكسيت . ويتبع منه ٢٣٪ من الإنتاج العالمي
وهو الثاني في ثروة النحاس . ويتبع منه ٢٥٪ من الإنتاج العالمي
وهو الثالث في ثروة القوسقات . ويتبع منه ٢٥٪ من الإنتاج العالمي
وهو الثالث في ثروة الحديد . ويتبع منه ١٢٪ من الإنتاج العالمي
وهو الخامس في ثروة الرصاص . ويتبع منه ١٠٪ من الإنتاج العالمي
وهو السابع في ثروة الفحم . الذي تراجعت أهميته أمام البترول .

وعلى أرقس هذا العالم - عالم الإسلام - في الموقع الحاكم ، والثروات
الحائلة ، يعيش أكثر من مليار نسمة ، أي ربع سكان العالم . ونسبة النوالد
بينهم هي أعلى نسبة نوالد في العالم - ٢١٪ - الأمر الذي يوضح مكان العالم
الإسلامي للفقير . قريبا ، إلى ثلث سكان هذا الكوكب الذي يعيش عليه
الإنسان !^(١)

وفوق الموقع الحاكم ، والمساحة الشاسعة ، والثروات الحائلة ، ورأس المال
الوفير ، والأبدي العاملة والعقول المفكرة التي تغيب ، مهاجرة ، إلى خارج
الحدود !

(١) انظر في هذه الحقائق والأرقام : د. اسماعيل أحمد باقر - محمود شاكر (تاريخ العلم الإسلامي
الحديث والمعاصر) ج ١ ص ١١ - ١٢ - طبعة الرياض سنة ١٤٠٤ هـ سنة ١٩٨٤ م . ومحمود شاكر
[اقتصاديات العالم الإسلامي] ص ٢٢٨ طبعة بيروت سنة ١٣٩٩ هـ سنة ١٩٧٩ م .

تبقى كل ذلك وأهم من جميعه فإن سكان هذا العالم يمثلون ميراث
 الأمة الواحدة . وحفاظتها وإمكانياتها . ونخصهم جميعها السمات والسمات
 التي تولف بينهم حضاريا بالحضارة الإسلامية الواحدة . وقى القلب والعقل من
 كل فرد من أفراد هذه الأمة الواحدة . ذات الحضارة الواحدة هذه العقيدة
 الدينية . التي تجمع الكل على إله واحد . ونبي واحد . وكتاب واحد . وقبله
 واحد . وهي ذات العقيدة التي سبق وجعلت من قبائل الجاهلية الجاهلة
 المتناحرة خير أمة أخرجت للناس . وصنعت من البداوة أعظم المنارات
 الحضارية التي عرفها تاريخ الإنسان . وصنعت من شتات القبائل والشعوب
 جسدا حضاريا واحدا . إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الأعضاء بالسهر
 والحمى .

وإذا كانت العقيدة لم تتغير ولم تتبدل . لأن الذي أوحى بها . سبحانه ،
 قد تعهد بحفظها . [إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون] ١١ . فلماذا هذا
 الانقلاب إلى النقيض ١٢ .

الأمة الواحدة . غدت شرادف تشدها سلاسل التبعية الفكرية والحضارية
 والاقتصادية والسياسية والعسكرية إلى مراكز التوجيه والتأثير خارج عالم
 الإسلام . وعبدا عن مصالح أمة الإسلام ١٣ .

والموقع الحاكم . بدلا من أن يكون ميزة للحر القوة والمنعة . فلما مجرد
 إغراء للأطماع الأخرى . بل ولشذوذ الآفاق . بالتكالب عليه وعلى إمكانياته
 بالسلب والتهب والتزريق ١٤ .

والنزوات الهائلة ، مثلها كمثل الموقع الحاكم . لم تعد مصدر الثراء وطاقة التقدم وسياج الاستغلال للأمة . وإنما عدت قيوداً وأغلالاً تشد عائلتنا وأمتنا بحبال الاستغلال الاقتصادي إلى خزان الاحتكارات العالمية وشركاتها الكونية المتعددة الجنسيات ١٢ .

وأرض الفتوحات ومواطن الفاتحين ، الذين فتحوا في ثمانين عاماً أكثر مما فتح الرومان في ثمانية قرون ، وحرروا - على عكس الرومان وغيرهم من الفاتحين - بنتوجاتهم هذه جوهر الإنسان ومحيطه : الضمير ، والأرض ، والفكر ، والإرادة ، وقوة العمل ، والموارث الفكرية المقهورة ، ليصوغوا من كل ذلك - بأدوات الإسلام ومعاييره - حضارة جديدة لعالم جديد . هذه الأرض الحرة ، وأهلها الأحرار لماذا دخلوا في الرق والاستعباد للآخرين ١٣ لماذا أخرجوا من ديارهم ، تهجيراً جيناً وعزلاً عن امتلاك مقدرات هذه الديار في معظم الأحيان ١٤ . بل ولماذا بلغوا في استكانة الرق والاستعباد إلى حد المظاهرة والتأييد والتبعية للذين يقاتلونهم في الدين والدنيا ويخرجونهم من الديار ١٥ .

إن الطاقات والإمكانات لم تتبدد بعد . بل لقد زادت بالاكشافات الحديثة ، وهي دائمة الازدياد . . .

وإن العقيدة ، التي صممت الحضارة عندما تيسدت في الواقع الديني موظفة عبقرية الإنسان في عمارة الأرض وتمتد المجتمع وسياسة الدولة كخليفة عن الله سبحانه وتعالى . هذه العقيدة ، هي الأخرى لم تتبدل ، بل لقد زادت المعلومات والمعارف مضاعفة وكشفت لنا منها الجديد من الطاقات والإمكانات . . . فأين الخلل إذن ؟ ولماذا هذه الغفلة التي تحول بين العقيدة وبين التجدد

الحضارى مرة أخرى ١٢ .. وكيف وماذا ومتى دخلت هذه الأمة دور التوقف
فالتراجع فالجمود ١٣ .. وكيف السبل إلى بقعة إسلامية تبعث حضارتنا الإسلامية
من جديد ، هذا البعث الذى يجعل هذه الأمة الواحدة تتقدم إلى الإنسانية ،
مرة أخرى بالإسلام - رسالتها الخالدة - تسهم من جديد في إخراج الإنسانية
من المأزق الحضارى الذى يمسك منها بالحناق ١٤ ..

ذلك هو موضوع ومهمة صفحات هذا الكتاب ..
ومن الله تسميد العون .. فهو ولي التوفيق والسداد ..

دكتور

محمد عمارة

رمضان ١٤١٨ هـ

مايو سنة ١٩٨٨ م

القاهرة

هل نستلمون أمة واحدة؟

الهيئة من طاقة وبيانات

[illegible][illegible]

لإسلامة به حده . وحرر في محمد للإسلامي لاوسع . وحرثت في بكر
لإسلامي لأشمل . وبعد ما عار كل ما كان يومه بكر شخصيه يومه
مستقلة تمام الاستقلال ، ومة فاعمة بلداتها من دون الناس !

قابر الحقيقة في هذا الموضوع *

هل مسئول أمة وحده ؟ حتى يوجه بها حدث واحد من بقية
وبهذه معجده الخصائص ، شروط ؟
ثم أمة . تعدد لأهل وشعوب ولأحد من بني نوع خاصه
الإسلامي لكثير ؟!

بنا كثير من معجده ولعالم من أمة عرفت وعرفنا باسمه من مصطلح
الأمة - وخاصة تلك التي ذات مصطلح عربيه من مصطلح - قد مر
تعريفه من مصطلح - سقط وسجد . على حدوث في العرب والنسب
وشروط بني وصعبا ونصفي هذه معجده وخو من طاعة بشره
خبره من بكر أمة ، معجده من غير من الأمم لأخرى

في موسوعات ومعجده ذات بوجه لتكون منى بقصد من
عنده شروط وشعوب بني على طاعة سيرة يكون من « حتى
سعد ، سوى » « حده لأقصاره بشركه هي سيرة بني بقصد من
أمة ، و حده بني يومه مع معجده سيرة من أمة
مشاركة » . شعر ، في ميدان عكس وتناقض ، بكر نفس مشترك
نظ من هذه الأمة روية شعر والأحاسيس ونخل وبرج وشعر

محرم من ممتلكات الدولة الواحدة للأمم المتحدة والتصديق يوقعي قادم في إطاره بين الأمة . للدولة .

[illegible]

١٥٠ - باب ١٠ - جمعة من الناس تجمعهم عناصر مشتركة .

بالنسبة للأمة العربية ، كي تكون قد تضم عناصر من أمم مختلفة . كي كان
شأن دانسة للإمبراطورية عثمانية قديم ، وسويسر حدث .

وبسبب ذلك ، جمعت بينهم رغم تباين الاختلاف - جانب

نطق على جمعة شرعية ما مصطلح : الأمة .

وتجديد ، وذلك في تعريف للأمة عند حدود الجماعة . فاصبح معنى

جمع تميمي في تعريف الأمة ، واحدة تسمى كنهه واحدة ، ذات حصه
واحدة ..

مفهوم الأمة في أصول العربية

يقول رجب لأصمعي (٥٥٠٢ هـ ١١٠٨ م) في كنهه : يقرب في
عرب عرب - [عدد بعض عرب ، لأمة ، وكل جمعه جمعهم
عرب ، ما بين واحد ، وواحد واحد ، ويمكن واحد ، سواء كان ذلك
بغير ثم حقه وجمعهم ثم ، فهو ، د . جمعه جمعهم ثم
ما فسرهم ، سواء كان هذا جامع صعباً وخلفه وسخري ، كما هو الحال في
خلق لأجيال العرب - ثم - الحول غير محذره ، وفي مجموع بطيحية في
شعب الخمرات - الأمم - لأساسه ، وكتب جميع محذره ، وسعيه
كسعة ، مثلاً .

ورد كان عرب ويسمى القدماء قد جمعوا على هذا العرب
للأمة ، فإنهم قد احتجوا في تحديد العدد لمكون لحد لا في جماعه في
يستحق وصف للأمة ، د جمعهم جامع ، ووصف بها ، في أحد
الأحاديث بسوية ما يشير في أن هذا العدد قد عاثة في هذا حديث يقدم
فوق برسوف - صلى الله عليه وسلم - ، ما من بيت يصلي عليه أنه من
مستبين ، سمعوا أن يكونوا عاثة شعوب لا شعبة فيه (ومن
يقدمه من أحمد فوفف به عدد عبد الأربعة فقد وى ن و حد من
سمع إحدى وأربع ، حديث شيوخ المشي به من أحد روثه

١٥٠ ، ورواه ما في الإجماع الطبع العربية ، الثالثة طبعة القاهرة دار الشعب - مادة الأمة ،

من بعض لأستاذ حمد محمد - ٥٠٥ ، عن عبد لأصمعي ، العرب - ص ٢

(٦) روثه الثاني ، هي عائشة أم المؤمنين

أبو إسح - عن الأمة (٤) قال : أربعون (٥) وهي حديث فرعية
الموقف .. واجتهادات لا إلزام فيها ..

وقد سطر ، وسطر هـ مصوب مصطلح (لأمة) في تركه بمعنى ،
وعبر معاصم بعبارة (٦) . وكتب بمرمات وكشاف مصطلحات لغوي
والقول (٧) وسبح ذات سبح أحدث هذه المعاصم - وهـ [معصم
لكبر] - عندما سطر في القرب الكريم وألصقه بسببه شريعه وشعر
لغوي - وهي ديون لغة بعبارة ومصاهاها المرحمة - فكشف عن أصله
هـ مصوب هـ مصطلح في لغة العرب

لأمة هي الجماعة [وتكون منكم أنه يدعوب إلى الخير ، يأمرون
بالمعروف ويهول عن المنكر] (٨) .

وهي الجماعة وخمس من كل حي . ولو لم يكن شر (هـ) من ديه في
الأرض ولا طائر بصير حاجه إلا أنه أملاككم] (٩)

وهي الجماعة من ساس يربطها رابط ، الخيل والعرب ، [كدست
رسلك في أمة قد حلت من فيها ثم] (١٠)

وهي أمة - أي جماعة - كل بي . الذين أرسل إليهم . الذين آمنوا
منهم ، ودين طوبى على كرههم فهم حسبا أمة لدعوة ، يجمعها

(٧) روى السامي عن حمويه أم المؤمنين

(٨) (سائر العرب) لا يصلح - سنة ١٠٠٠ هـ - سنة ١٠٠٠ هـ - سنة ١٠٠٠ هـ - سنة ١٠٠٠ هـ

(٩) كتاب صيلاح (الحد) - سنة ١٠٠٠ هـ - سنة ١٠٠٠ هـ - سنة ١٠٠٠ هـ - سنة ١٠٠٠ هـ

(١٠) آل عمران ١٠٤

(١١) الأنعام ٣٨

(١٢) برعد : ٣٠

و « أولئك كلاب أئمة من الأئمة لأمرهم بقتلهم »^{٢٥} فهي جماعة « أئمة » أئمة .. الخ .. الخ .

فهي « ذرة » جماعة « أئمة » جماعة برزخية في رتبة جمع هي « أئمة » .
دوني مصطفي و حديد موهب مصطفي . و عدد محدود من هذه الأئمة
للجماعة

ذلك هو تضمينهم في جميع هذه حصار عربية ، و بناءً في
حصارتنا الإسلامية

فهل هذه « أموية » التي رفضت التحديد والتقييد . والتي تركت الباب
مفتوحاً للعرواط المضاف إلى الجماعة . وكذلك لحدود الجماعة ذاتها . هل هذه
الفتح المتميز وهذه الخصوصية العربية الإسلامية دلالة حصارية في ميدان التأثير
حصاري و لخصوصيات القومية يمكن رصدها عندما تكون مقارنة بين الأئمة
و حصارات^{٢٦} . وهل في ذلك ما سبق صوّاه على امر ذي نال في مفهوم
« الأمة » محصاراً العربية للإسلامة^{٢٧} على النحو الذي يكون شاهداً
صادقاً على « وحدة الأمة الإسلامية »^{٢٨} لسطر

أمة تتحرك نحو العالمية :

في حصار العربية . باد مصطلح « الأمة » في مرحلة سلوت فيها
القوميات على أنقاض الرابطة اللاهوتية المسيحية الجامعة فكان الاستقلال

(٢٥) روضة داود والعمدة والسالكين وابن ماجه والذخائر وابن حنبل

والانسلاح هو طابع المرحلة . ثم كان الطابع الصراعى الذى يولد من تناقضات مصالح الرأسمالية عملا هاما فى صحيح العنصرية القومية . فكانت الحث فى إطار الفكر القومى العربى . عن التوصل وعوامل التمايز بين الأمم والقوميات . فرأب القسطنطين لى لتوحيد اللغات ولشروط الجامعة المتبعة فى تعريف الأمة .
ذكاء لروح لشمبر . الذى صدر بوثقة لإبرار ، المصيرة القومية . وشجعا للوحدات القومية كى يدهج كل أمة إلى القلب فى حبة الصرع على المصالح والأفهام . داخل أوربا أولا . وحارحها بعد ذلك . بى فى العهد الجديد أو القديم . طلبا لمصادر الرد . والأبدى العاملة الرحيمه . وعقيفا لهيمه
والاحتواء

بعض كتاب الملايين في سنة ١٠٠٠ هـ في حيدرآباد - مقتطفة ١ - لأمه " في
الفكر القومي لاحتصار العرب

[illegible]

فبعد مدى الإسلامي حصصه على مدى من حيث بعد
الإسلام ، مدى بعثه بعد الأمة كمدى من حيث بعد
مدى من حيث صفته وهو إسلام هذا الطور العربي الإسلامي من
طور إصلاح من رباط أشمل . ولا استغلال عن كيان أكثر . ولا بحث عن
لعوامل المميرة . والتواصل والحوار . وإنما كان على العكس من ذلك
طور جمع وتأليف لتكبر أحيى الموقف الذي جاء به الإسلام مع المورث

لله ثلث وأصوات حصص في الأخرى - كج حوب وخبوب وثلث حصص ه
عربية مع عرب من حصص ث وإد - لإحده - وسجده - بصوب
والاستعجاب ه قبل وصح لإحده - والحدود - لاصبهم من به ث
المكرية واحصه به على اختلاف ه منه وسدده ونو ه

به مطلق منه وبوجه منه أن هذا تم منه ه لأمة ه في
حجبه ه عربية لأصله ه في حبه من حب به ه في الحقد ه
لغرية على وجه الخصوص

● في فريش . مكة . يوم . حتى الألبى على مضمون محمد من حبه
له - صلى الله عليه وسلم . برسمه الإسلام . فكاتب وبوجد بني
الإسلام - الذي مع الله في منه الله في النعمة في حبه - كك ه
و توحيد الدين . أن ه مضمون في بوجد هوية الحجة ه عربية
ابن كاتب بوثية بعلده أحد ه يوم إن شرهه وعرفه بقل في
الحديث وثلث دور أن على هده والجمعة بخومة العربية ه مبادد
قرش . إلا حائل تدرت بحبه أ المعز على واقعها و ما كات هده
المطهره بتوحيده البلهه فربك بقتل الله . وه هده لآله
ه بعدية ه حتى تم عذب من معجزات الإسلام بني مدعه لله
صاحبه . في بواقع الإسلامى الخدد [وأنك من قومه . و أنفقت ما في
الأص جميع ما ث من قومه ولكن الله أنف ه ه . به عرب
حكيم] ١٢٩

وه يقف هده الله احصى في مطلق لأمة ومفهوما عند حدود

١. نقاش بعبية . فقد كتب مرحلة نحوها . الله سبحانه . على ما
من عرس . مستعصم . على إحدكم في دائره أوسع . هو ذاته وحده
الانفصال . و الشعوب . فكذلك الإسلام وحده . قد قيل . روي بك
تدريج . توجه إلى إحد . وحده . الانفصال . و الشعوب . معبر . شرف
و في حصار . شرف . على لا يبعث . لا يفتقر . على الخصم .
وإن تخرج . من حق الأهرام على واحد . مع العدد . بك . وحده
الأمة . الصالحة . إلى لا تمتد . المطوع [بأنها الساس . حلفكم من ذلك . إلى
و حلفكم شعوب . و قد قيل . تدبروا . إن أكرمكم عند الله أتقاكم . إن الله
علم خير] . و لا حاد . إلى الأمة . لعلكم . لا لكم . في سعة من
سئل الله في الكون والحليقة . [ومن آياته خلق السموات والأرض . و خلاف
نسبكم . أو بكم . في ذلك لأنت تعلم] .

٢. مة . دالة . تحقق . من إن فتوى هذا . تحقق . علم . واستد .
هو معبر . حبيب . و هو ص . ب . معبر . و قد قيل . في الله
و ذلك . فقد و انت هذه الأمة . وهي خلق . معبر . و تصور . حصار .
من . حصار . و . فكذلك الحرب . وحده . النقاش . دون . بعد
مقبلة . و قد حلفكم . في . أشمل . هو . الأمة . حدة . و ذلك بعد
إن كتاب . كذا . مستعصم . على . كذا . و حدة .
نعم . بوضوح . معبر . إلى . هو . حدة . حصار .
١ . نقاش . و الشعوب . حتى . حدة . حصار .
و حصار . و حصار . حدة . حصار . حصار . حصار .

يديهم. نقاشل اعرابه مني كتب رلاصاتهم. من سحرهم و لأصا. ومن
 حق بهم وجرده معهم. ذكر أنهم أنه اهل. - أمة واحدة من دون
 الناس. بعد ذلك ناع بعد عدد عقوبات اليهود من مثل حرمة
 ماله. أي اليهود عرب. لأهل لا يعرفون. روميه من لا يعرفون
 الكتاب. لأهل. - لا يعرفون. [و] حصل هؤلاء عرب يهودين
 مع بقائهم وموالتهم. كامل حقوق ووجوب الله وسميته في
 جديدة. من أنهم أمة مع المؤمنين. ولأمة هي. حرمة. ومساواة
 - مع بكر في سرور لإسلامه. بعض حدود. لأمة. حرمة. حد
 «أمة من. وأحد. دور. أن يفتقر. لقد مدحت لدائرة
 دون أن يهمل مركز. وتتحق عنه بأي حال من الأحوال. فمطلق قائم
 وفاعل وقائد. وللاستشراف للأفاق الأوسع ولأبعد دائم لأهل. من
 لاستيعاب وللإضافة والاستلهم والنمثلة. وليست أمة الاسلاح ولنشرهم
 والحدود والحدود والتعصب والعدوان على الأعداء

ولقد فهم بعض. - ناهضاً أو سواه المقصد. أن يحدث من صرح به
 ذرية ابدية وبني يهود عباسي. سيكون باحترام. رة من جور. -
 وهو صرح. أي يهي بإحسانهم عن مواقفهم. فهم بعض. -
 الحدث قد مثل. - جعل سلامه عن هذا مفهوم آخر. - ونسب. -
 عدت أمة يديهم فقط. - ووقف حدودها عند يديهم. -
 - هو. - كان. - بعض. - - - -
 جديدة. - كما كانت مؤقنة غير يكذب محمد تعالى. - مركزه قد يحد في يديه.

[illegible]

بعضها وعنها كان يرمو حتى انه عليه وسلم - ثم بعد ذلك
 منه " ٢٠ " ومضى يعلو شجرة - حتى انه سجد - ب حب لاهل
 قومه مصوب - كل عصه صده في برفقه - اغيد صاده فصح
 وثقة بن الاسقع :

١ - رسول الله - من عصه ١ حب رجل قومه
 احتايه - صل الله عليه وسلم -

٢ - لا يكر من عصه - بقر - حتى قومه حتى يعم

وبدا من هذه عصيه حشيه ، وسلا عن لاهل عرشه واهل
 معروفه الخدمه . ربي الاسلام بعده مفهم حقه - وحده لاهل
 معه فكيا وثقيا فحقت - حتى انه عليه وسلم - في الناس
 عدهم معه - منهم من يكر على الناس - بحد - من حشيه عده واهل
 لاهل الحشيه وصحب يروى - صلبه - حتى انه عليه وسلم - في
 لاهل عده حقه بقر - حتى انه عليه وسلم - في عده
 سلاحه . عده - بقر - لاهل عده حقه - حشيه - بقر -
 حشيه لاهل - عده - بقر - حتى انه عليه وسلم - في عده
 وفكره ولاء وصدا - بقر - حتى انه عليه وسلم - في عده
 احدهم معروفه - عصب . وده - من وحشيه - بقر -
 اساس ليست العربيه بحدكم من اب ولا ام . وإنما هي الناس
 تكلم العربيه فهو عربي « (٢١)

(٢٣) رواه بخاري وابن عدي (٢٢) : حقه وان حيل

(٢٥) [تاريخ ابن عساكر] ج ٢ ص ١٩٨ طبع دمشق

فقد ثبت أن الحج ووقفها معا معاير الحصري والشافعي متى حددته
 الإسلام المعروفة . اتبع دائرة الأمة العربية وجميع مدونه بصير
 وعلى قدم مساوية . كل الذين يعرفون التفكير والحكمة ، لا سيما وبالأخص مع
 الذين حددوا من خلال عربية حديثه . فكذلك صحيح مع الأمة ومفهومها
 بصير عرب من غير مسلمين . صحيح . كذلك ، تنظيم عرب حصار
 والشافعية من دون الأصول مدونه غير العربية

وإسلا هذا المعيار الحصري الذي أصبح أبواب الأمة ، يوضح دائرة
 الخيرة . هفت ، مدونه تنظيم اجتماعي دمجت به ، دين . أمة
 لأهل الذين حرره الإسلام . في المماثل التي كانوا قد . وهذا ككسب
 قضية . مثلي مثل لأسمه . سنة الأولى في كسب الأمة . وهذا ككسب
 حدوده مقصورة على صرحه اسم العرب . عند حجم مدون بقدر
 أن دائرة نفسه ومعدله ، هو الآخر ، عرفته . وهذا بصير
 الاجتماعي من أصول . صلى الله عليه وسلم . مدون . في صورة
 أحداث من مثل مدون صورة منها .^١ وهذا بحجم ككسبه
 اسم .^٢ فلم تعد أرحام الولادة السبية هي فقط أرحام الخمس
 ولعرق . وإنما غلبت العربية الحضارية والمكرية ولتضافه ربحي حديثا بوند
 منه الأمة والجماعة صلاذا حديثا وفق هذا المعيار الحصري المحدد .^٣

وبعد عصر الرسول . صلى الله عليه وسلم . انتخب مدونه بظن الأمة
 ومفهومها . وفق مدونه الإسلامى . إلى أفق جديد . فالله الذي بدأ من

(٤٦) روى البخاري

(٤٧) روى أبو داود والدارمي

فريش . فألف بين القبائل على اختلاف دينها . ودمج في كل من استعرب حضاريا . على اختلاف أصولهم العرقية . هذا اند قد امد بالفتوحات الإسلامية . إن ما هو أبعد من القبائل . علما صمت الدولة « الشعوب » من أهل العراق وفارس والشام ومصر وغيرها من البلاد المتحصنة . لى تجاوزت طور لدولة فكان سكانها « شعوبا » لا « قبائل » . فدأت مرحلة جديدة وطاق جديد في مفهوم الأمة . اتخذت الدولة له المعيار القراني . معيار « اتعارف » . الذي يعنى التعامل القائم في إطار الوحدة التي لا تنكسر ولا تتجهض التباينات

وعندها حين قرر الشعوب . في « حُرّ كل مدعو عن » . فصل شعبه . لظاهر معروفة إلى هدف مسرور . هو التمسك بالإسلام . وعندها صغر شعوبه واستمررت بعضه « الأمة » على عهد دينه لأبويه وحدث غفلاء لأمة ومفكرين يهضون لإحده السج الإسلامي السابق فيكتبون - بل ويردون الأضداد - يدكبر - من شعبه خصص في مفهوم الأمة . والأفق معكروى ويتأق غير احدث لإطر الخيرة . وكان حاصص . أبو عثمان عمرو بن بحر [١٦٣ - ٢٥٥ هـ - ٧٨١ - ٨٦٩ م] في مقدمة تأليف أندعو في هذا ميدان . فحدثه يرد هذا العرض بعض كنه . وفي مقدمه احدثه بعض عن هذه المهمة فيقول « وكذا هذا كما يكتسبه يؤلف من قومهم » . كان كاتب محقة . ويريد الأمانة إن كان مؤلفه . وسحر عن اتفاق « منهم » تتجمع كمنته . وهم صلوه . ويُعرف من كان لا يعرف « هم موضع تفاوت في » . وكما مقدار اختلاف في حسب . فلا يعبر بعضهم معبر . ولا يفسده على « يصل » مؤهفة . وشبه مروه . في « صافي » . ويعود إلى التمسك « بعضهم » . قد يصل « يصل » في صورة خلق .

وبين الأصابع في ثياب الحرم ١٤، (٢٨)

[illegible]

٤٩ مائة واربعة و عشرين ٢٥ محرم الحرام سنة ١٢٧٥ هـ طبعه المطبعة سنة ١٢٧٦ م

١٩ : لواء ح + م القحج مقلد على مد ١ تم حو

د. ح. بن قتيب ومن ثم قال: حصصه لا يمكن أن يثنى لا كونه [لا كونه في الدين قد نُسب] بل في [] ومن ثم قال: لا يثنى [] بل في []
 بن قتيب: لا يثنى. أعني الإسلام كونه [] لا يثنى [] بل في []
 لله وحده [] لا يثنى [] بل في []
 عقائد بن قتيب ومقاصده [] لا يثنى [] بل في []
 والله [] لا يثنى [] بل في []
 بن قتيب: لا يثنى [] بل في []
 بن قتيب: لا يثنى [] بل في []
 بن قتيب: لا يثنى [] بل في []
 بن قتيب: لا يثنى [] بل في []

ولقد مد هذا الإعلان عن وحدانية الله تعالى
 « بن قتيب »، أي: لا يثنى [] بل في []
 لأمر رسول الله [] بل في []
 الإسلام من [] لا يثنى [] بل في []
 بن قتيب: لا يثنى [] بل في []
 للإسلام [] لا يثنى [] بل في []
 كونه [] لا يثنى [] بل في []
 فيسبب [] لا يثنى [] بل في []
 المفهوم المذكور والمفتوح [] لا يثنى [] بل في []

(٥٤) الثوري ١٣

(٥٥) الثوري ١٣٦

(٥٦) الثوري ٢٥٦

(٥٧) الثوري ١٠١

(٥٨) الثوري ٨٩

وحسب حد شهود من مدة الاصلاح منه شهيد . ووجه غشيه قطبيه
وقر ظروف الزمان والمكان

فقد كانت مدة لأمر في حق من بعد سنة دكة و بعد ذيه
في سريخ [ب نرد سواد في حق ونور حكمه ب حوب من شمس
مدين هذه . وقصا على ن هه عسي من مرم مقصد ما في سنة من
انتورة واسد الاحيل في حق ونور . ويحكم من الاحيل في شرب في
فيه . ونرد من كك . حق مقصد ما في سنة من كك . ومهه
عنه . لكل حصص منكم شرعة ومهه . والله جعلكم منه واحده]^{١٥}

وعنده . وفي ثمة تفسير نرد . كرم نرد هذه حصصه . في ب مغيرين
عن هذا باب من نرد . معدية . واسم في حد . ووحيد -
في باب سريخ . وشريعه هي صريعه بصرفه في حد . ب
معدية . ومعنى لا ب . به قد حصل سورة لأهله . واحيل لأهله
ونقرا لأهله . وهذا في سريخ وعددت . والأصل بحد . لاحول
فيه [والله به جعلكم منه واحده]^{١٥} . في حصل من جعلكم
وحده .^{١٥} . فكك مد الأول في حق في شرعة سورة لاجل
لأهله صريخ معدية . وب نرد معدية اصل والمهه وانصر . سريخ
في حد . وحده من . لاجل على بحد في الأبهية . لاجل . صريخ
وعلى صريخ . فكم . معدية . معدية في وريخ في معدية

٥٦ ماله ٤١ ٤٢

٥٧ (٥٧) الملة ٤٨

٥٩ . لاجل من . صريخ حد ٢١ . صريخ معدية . فكم . لاجل . به

١٩٩٦

حصه : وثلاثة . موصفة بدلت مقبولة لأمة حنبلية ومقبولة
 وبنافعة من بعد وحددة ثمه سبب الحرج كرم روى : هذه حدوده
 حكمة الإله وه مشقة روية من وراء حكمة مسجدة وبناف
 مدرس في تفسير قال الله مسجدة [ووه مددك جعل حاسن مه
 وحددة . ولا يرايون محسن . إلا من حو حو بدلت حنبلية] ^{٢٩} .
 بناف صعيد . حو [٤٥ - ٩٥ هـ ٦٦٥ - ٥٧١ هـ] . بناف لأمة
 لواحدة : مئة الإسلام وحددها . أي شريعة الإسلام وحددها . أما محاهد
 من حو بناف [٢١ - ١٠٤ هـ ٦٤٢ - ٥٧٢ هـ] وحدده من بعده بناف
 [٦١ - ١١٨ هـ ٦٨١ - ٥٧٣ هـ] . بناف بناف . بناف بناف [بناف بناف] . بناف
 بناف بناف « على أدب » . بناف بناف - بناف . بناف بناف بناف ٢١ -
 ١١٠ هـ ٦٤٢ - ٥٧٢ هـ] . بناف بناف بناف [١٥٠ هـ ٧٦١ هـ] . بناف بناف
 بناف [١٢٦ هـ ٧٤٤ هـ] . بناف بناف بناف بناف [بناف بناف بناف بناف]
 « لأمة الاختلاف . أي واختلاف حنبلية » ^{٣٠}

وقد صرحه بناف لأمة . وحدده بناف بناف بناف بناف بناف
 بناف بناف بناف بناف [٨٣ هـ ١٠٩٠ هـ] في كنهه [بناف بناف] -
 بناف . وأصح لأقوال بناف . شريعة من بناف بناف بناف بناف بناف
 اسلام عالم يظهر ناصحه .. ^(٣١)

وقد ذكر هذا بناف بناف بناف بناف بناف بناف بناف بناف بناف

(٥٩) حو ١١٨ . ١١٩

(٦٠) [الجامع لأحكام القرآن] ج ٩ ص ١١٤ . ١١٥

٢١ حو ٢٠ . بناف بناف بناف بناف بناف بناف بناف بناف بناف

١٩٨٤ م

منه المصدر الذي هورت به ما هو مفيد أو في حاجة إلى التعديل . أو واجب الرخص من هذه الموارث ٢٤

● فلم نقف بالأمة عند أمة الدين

● وقد نشأ عنده لأمة وحسب عند العرب على عرب

● ولم ينس بكريه لأمة . عنده حصص . عند غيره . حتى . . .
وتم حواها - وهي مصدحه هـ - إلى عنده حسب دمه . . .
أبدعت فيها ابتداعا غيا وعقريا وراق ، مع تغييرها بإشاعة الروح الإبداعي
والروح العربي في مختلف وأدق أخزائها

عنده مصدق لأمة . حجة من الناس في حقه . . .
سواء وفت حول عند الناس . . .
عروة - حقه في رتبة . . .
والأمر . . .
الحصص . . .
حصة وصداقة لا يعرف بعض ولا انصاف . . .
وخص لأش . . .
والمعنى للإسلامية . . .
والأمة . . .

● . . .
الثقافة عنده عامة . . .
وسمع مرة لاحد . . .

سواءً وبلا أن يكون له حق في نفسه من غير أن يقع
عنه شيء من تلك المقتضيات التي هي مقتضى
الكرام

وهي أمة العروة الخصاصة - لا يعرفه من غير أن يكون له
السلام فهو على نفسه من غير أن يكون له

● التي تملكه حرة في كل ما يباح من غير أن يكون له
منه شيء من ذلك ولا يكون له شيء من ذلك

● والعروة في هذه الأمة هي التي هي في كل ما
في هذه الأمة من غير أن يكون له شيء من ذلك
في كل ما يباح من غير أن يكون له شيء من ذلك
والأمة هي التي هي في كل ما يباح من غير أن يكون له
والأمة هي التي هي في كل ما يباح من غير أن يكون له
الأمة

والأمة هي التي هي في كل ما يباح من غير أن يكون له
والأمة هي التي هي في كل ما يباح من غير أن يكون له
والأمة هي التي هي في كل ما يباح من غير أن يكون له
والأمة هي التي هي في كل ما يباح من غير أن يكون له

والأمة هي التي هي في كل ما يباح من غير أن يكون له
والأمة هي التي هي في كل ما يباح من غير أن يكون له

وهل هناك هوية حضارية متميزة جمعت لأمة الإسلامه ايان عصر
يقطنها وابق حصارها ثم جاءت أحداث رعبه حتى احتجاب التحلف
والرجوع والحمود لتطمس هذه الهوية . أو توارسها خلف عماره الاخطاط
الحضاريه ١٧

بكم نحيون على هذه التارالاب بالايجاب الامر الذي يعني انما
ان عبرت كلمة اسلامية ذات حصاره متميزه نحن ليقطن وسهنته
شوده طريقا مميزه ونقطه حصاره فليس الاستعاده بسقط حضاري
لغربي هي سبيل نطق . بل لعل هذه الاستعاده هي جزء من بدء ابدى
لان وان برامه لأمة كتي نلت اني انقطه ولهذه المسل دمول ١

فكم عبرت امم في مفهوم الأمة وطاقها واطرها كذلك عبرت في
اضوية حضارية . بل هي وثقة القلة تميرها في مفهوم الأمة - ولقد كان
هد التمبر الحضاري القاسم المشترك الأعظم الذي صنع ذلك البناء الحضاري
العلائقي الذي ادعته امم ايان العصر الذي ازدهرت فيه حضارها لغربية
لإسلامية فإذ كانت بقطنا قد أعشها عموره ورفود . وقد كانت مهتبه
قد صاب الرجوع والحمود والاعطاط في عصور العفوه والرفود فان
توحها ان النحت في سل البقطة والهبة الاسلاميه كتي يستدعي لكشف
عن أساب الرجوع وملاساته وأماراته فانه يتطلب لكشف عن اذويه
الحضارية العربية الاسلاميه المتصورة . تلك اذويه التي تتحدد مهام البقطة
والهبة في إعادة اكتشافها والكشف عن سباسب وقسبها وحصائنها
ونورسها في مشروع حضاري عربي إسلامي وذلك حتى تعود لها شمة على
عقل الأمة وسلوكها وقيمه ومعارفها وعلمها . فتعود هذه الأمة . ربه ان

ميدان الانداع الحضري التميز بشئى ونعني بواسطة الفكر لاساق كى
صنع ذلك . من قبل . أسلافه العظام

والمصنع . من بداية صنعه لإيجاه على مؤيد . من حيث من لاسلامه
هو به حصريه ميمره^{١١} . ب . سديه طبيعة لإيجاه على هذا السؤال لاند
وأن يكون بحدود مصداق مصطلحات . قاضي و الموية الحصارية : : انق
بكون سيمر من لاسلامه في سديها وقريب^{١٢} وماهى أثر عدد سديها
ونفسها لتي تميز بها ما حصار . عن غيرها من لائم دس سديها
الحضارى^{١٣} .

ب . «مؤوية» - مصمم بها . وكى اجاه - مصطلح مسنده عرب
«مستوى مقدر» وهو مستوي أن هو . عدد سديها من «حجته
من مصمم» - معنى . كى يكون من بلى خرجى | ١٤٠ - ٨١٦ هـ
١٣٤٠ - ١٤١٣ م] واحفظه مقصد اسميه عن حصار شهر سديها
على الشجرة في الغيب المطلق^{١٤} .

ب . محاصر حديثة فيها . خرج عن قرب مصمم . عدد سديها من
«شوية» . ب . لا حتمية شئ . : : شخص مصمم . شمله على سديها
خوديه . وانى تميره عن غيره . وسيمى بلى «وحده
الذات»^{١٥} .

وبعد : : نحن في موضوع . ب . مصمم . نحن ان شوية
حصارية لأمة من الأمم . هى القدر لثابت والحوارى والمشارك من

(١) [تبريد] طبعة القاهرة سنة ١٩٣٨ م

(٢) محمدين . صنع جميع على بركة . عدد سديها من ٩٩ .

بمعنى القومي . وبما هي لازمة من لوازم الاسلام فهي عروية للغة التي
 يستحيل على مسلم من اى جنس و لون او قومية ان يتفقه بقرب العرو
 المعتر فليس في فضله مرتبة الاحكام والشرع دون ان يكون عربى اللغة
 كما يستحيل على هذا المسلم من اى لون او جنس وقومية ان يتفقه علوم
 الشريعة الاسلامية وفي مقاصدها اخذت لسوى الشرف . وعروية
 ومدونات لغة الاسلامي وصونه واعلم عربى لغة دون ان يكون
 هذا العقيدة عربى لشكر ولغة والتفقه قد لا تكن لعربية شرط في الدين
 بالعقيدة الاسلامية لغتها . فان شرط لتفقه في الاسلام والنبوغ في
 شريعته مع الاحكام والشرع . فان اهل اهل ولغة في اجمع الاسلامي -
 في السلطة التشريعية - واهل الامانة - اى في السلطة التنفيذية - واهل
 الحكم بما رز الله - اى السلطة القضائية - لابد وان يكونوا في الدين بعرو
 في العربية وعلومها مرتبة التي تمنحهم هذه القرب والله ومصادر لشرع
 اى ان لدولة الاسلاميه لابد وان يكون عروية للغة والفكر والتفقه
 بصرف النظر عن لغة وهوية الرعية وحكمهم
 بعروية حصرية
 بعرض في ذلك سوى الشعوب الذين وان اصبوا اعداء للعروة
 وحدهم فقد تم جعل من لغة الاسلام لغة

تلك هي العروية
 فقه . ومن ثم السبل إلى توحيد
 لخصاصة العربية الإسلامية وهي - كما سبق - عروية لغة وشعر
 العروية لخصاصها ، التي أثمرها الإسلام
 العروية المقاصرة للشوواء !

في الاسلام - كل صانع حينئذ لا يدر في كل صفة من صفات
 حده وفي - من - في حده - في حده - في حده -
 سبحانه وتعالى فليد حده لله سبحانه وتعالى - سبحانه وتعالى -
 حده في - يدر [- لا يدر] -
 سبحانه وتعالى - في حده - في حده - في حده -
 لا يدر في حده - في حده - في حده - في حده -
 وصيه ابح الح فتنى بها كل لحظات حده لا يدر - لأن نبي
 لا يدر حده لله سبحانه وتعالى - في حده - في حده -
 في حده لا يدر حده - في حده - في حده - في حده -
 في حده - في حده - في حده - في حده -

في حده - في حده - في حده - في حده -
 في حده - في حده - في حده - في حده -
 لا يدر حده الله - في حده - في حده - في حده -
 حده لله فكل حده - في حده - في حده - في حده -
 كل حده - في حده - في حده - في حده -
 سبحانه في حده - في حده - في حده - في حده -
 حده حده - في حده - في حده - في حده -
 حده حده

في حده - في حده - في حده - في حده -

بعدم بعده فقصي قصده عند حبه من احد [٢٤ ٢٥ ٢٦] عده
 حبس به فصار الى انصرافه عندما ذهب روميا لم تنظر روميا ولكن
 المسيحية هي التي تزومت ١٤

لقد تحولت المسيحية عن روحها وروحانيتها . عده مجرد نسخة من
 قديم حقه ذلك صرح به من حبس به في حبسه في حبسه
 عده من حبسه وحبسه من حبسه . وهذا هو حظه من
 حقه . حقه من حبسه في حبسه من حبسه من حبسه من حبسه
 لاسيما من حبسه من حبسه من حبسه من حبسه من حبسه
 عده من حبسه من حبسه من حبسه من حبسه من حبسه
 حبسه من حبسه من حبسه من حبسه من حبسه من حبسه
 عده

وثانيها عموم روح حبس به . حقه من حبسه من حبسه من حبسه من حبسه من حبسه
 حبسه من حبسه من حبسه من حبسه من حبسه من حبسه
 على عده من حبسه من حبسه من حبسه من حبسه من حبسه
 فلقد وجدناه بعض علوم لوجي والسر في علوم الحبس والحبس في حبسه من حبسه من حبسه من حبسه من حبسه من حبسه
 لعده السريال في كل علوم الحبس والحبس والحبس في حبسه من حبسه من حبسه من حبسه من حبسه من حبسه
 البتري . وليست محصورة فقط في عرقه المحصورة العربية تحت عنوان
 " اللاهوت " حبس به . حبسه من حبسه من حبسه من حبسه من حبسه من حبسه
 في حبسه من حبسه من حبسه من حبسه من حبسه من حبسه
 بذكرها اسم الله في كل شيء . وليس فقط في بقولت يستفتح الأكل
 باسمه . وحقته محله . وبها يذكره على حبسه من حبسه من حبسه من حبسه من حبسه من حبسه

«السياسة ما كان من الألعاب بحيث يكون الناس معه أقرب إلى اصلاح وأبعد عن الفساد» (٢١)

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

وہی نسبت موقوف توسطہ ہے۔ عریضہ علی حد سحر و ہند معنی -
وہی ہے ، موقوف ثابت لندی برقص تصرف لاجار لای من لفظی
مستحق و متقاضی دونوں یکساں بالعرف فی نقطہ ثانیہ متوسطہ و تا
ختم و یوسف ہاتھک جمعہ و دہشتہ میں سماج و فسادہ فی ہکرم غیر
نہی و غیر " لاسراف " نکتہ موقوف دل - لانیوسطہ - و تا ہو
جامع سبب و فسادہ میں کی من احوال و لاسراف فسادہ میں
خصوص و من سبب ماحصلہ جامع و مولفہ ماحصلہ و تالیفہ میں

من جهة أخرى، نجد مجموعة متكاملة لأحزاب عربية والاقتصاديين العرب في أقصى
 أطراف العالمين من جهة عربية - اقتصادية مصفوفة أو شمولية
 المصنفة ذات بوضعية إسلامية ودخل مسجون إن المجتمع من هذا
 الباب !

● وكما الوسطية الإسلامية قد بدت في بعض النواحي
 والدينية... بين الروح والبدن... بعض بعض هذا كما بعض
 ... وبعض الآخر كونه روحانيا... وأما الآخر فهو من بدني...
 بعض في هذا بعض... حتى غلبت الروحانية...
 ...

قد دلت هذه بوضعية وحسب مايق من العدمية - ...
 ... حتى جعلت من ... هذه الدنيا عترة دنية - ومن صلاح أمور
 الدنيا وهو ... لأخبارنا دنية
 ... كمن قال حجة الإسلام
 ... مقولات تقوى
 ... حتى يوكل صفت
 ... والخائف الآخر
 ...

وعندما صادف ... من صفة الوضعية الإسلامية ...
 ... علم بدت هذه بوضعية ...
 ... وأما بعض الآخر فهو ...
 ... بنفسه وبطريقه ...

والعمرات الطائفية واغنية - ولتجديدات الخارجية - يريضة وصلية
ومعوية - عند ذلك جاء ثبوته في الركن هـ - فلم تصحبت مؤسسة
عسكر هـ - حبل الموزن كأشع ما يكون الخلل ، فتجربت المؤسسة
العسكرية سلوكه في هذه الخلافه - كم كان ماثولا - في القوة الحقيقية
في تلك عصب الخلافه - وقد عرفت عن حصاره لأمد زه بالقو -
لأهم عسكر وبرت هـ - مانعه بخلافه الإسلام من سارده ومخلفه
الإسلام الحصارى مع عروبه حصاره من عروبه وفي احتل سور
حساب « القوة على حساب العقل حساب » نصوصه اخافه
وعلى حساب « لعلامة مسرة » كان ان فرصت الاحتظار الخارجية
وحاصه نصيبه ومعوية ولعربية احديته - على الأمد بسم القيد شد ثوب
من لوان « لثود » وحاصل حثان الخطر الخارجي فامتد قروب حكمه
برت معوي - هـ - وبرت العربي - فلم تهاب بل لتجيب الساع من
عية لوزر وسارده حبل الاحتفاء « توسطه وبرحمه » رب لرجع وقد
صار حمود ورب شد حمود وقد « تمز - تمزير القرون - شد » لتجيب
لدى استقر واستقر لقوى لعلله في الأمد سارده من احتل سارده
لإسلامه وفي سبيل نفسه لى خرج مسمن من ماري لدى دحيو
فيه ١

● کتاب وسعت اسلامیہ کی سب سے بڑی بات یہ ہے کہ اس میں

بدرج حل هذا الإقرار ، هي مصادر المظالم : مدعى في شئون الدولة ، إبداعي
محكوم ، روح ، به لإيجبه ومتخصصه من قبل مكتب محاسب
والأصول

[illegible][illegible]

كانت الرواية المؤثرة على سحر جابر (الملك)

و کتب و اوراق
پس از جمع فهرست شده و احصاء و
تدوین آنها

ان حضارتنا إسلامية . كما ان أم إسلامية . ولقد أحرق اعتنا طور
 اردھارھ الحضاری عدد اصطفت حضارھا ہندو الخویۃ الإسلامیہ
 لقاسمت مختلف مبادئ الإبداع الحضاری

ولیس معی أسلمة البقطة وابہمة والمشروع الحضاری لص تطابق
 « احصارۃ وہ لدین فـ » احصارۃ إبداع « بشری - معنی » وایسلامیہا
 تعنی غیرھا سبادۃ المعاییر الإسلامیۃ مختلف مبادئ إبداعھا « فہی عمرۃ لتفاعل
 « العقیدۃ » الدینیۃ مع « الواقع » من خلال وبواسطۃ الإبداع « الإنسانی » ان
 العمارۃ الإسلامیۃ « وہ القون الإسلامیۃ لیست » الدین الإسلامی « . ولکھ
 إبداع الإنسان المسم عبعا یکون مسلھا حقاً . وكذلك حول فی مختلف مبادئ
 الإبداعات الحضاریۃ « اہا - بآغار - » الوصع الشری اتؤسس علی « الوصع
 الإلهی » - « الدین » - « وایحکوم بأطرھ » وایطبوع بظاہرھ الإلهی . وایضوع
 بصفتھ الإلهیۃ

وفی الإبداع الحضاری وحول « بھتہ حقہ بھتہ » حسب مصاد
 « تدیس » سحرہ وبعز قد کفیل حقہ حقہ « حقہ بھتہ بھتہ »
 الحفظان^۳ وایضوع مصدقہ « بھتہ بھتہ » فہی سلامیۃ بھ
 مستھامھا فویۃ الحقسیۃ لاسلامیۃ فی لاس حقہ فی بھتہ بھتہ فہتسی
 ہذا لعصر لدی نعش فیہ .

تاریخ التراجع الحضاری وأسبابه .. ومظاهره

« من ان الإسلام - من قبل - هو ضعف حقيقة مسلمة في هذه العصور
ومرارة من قبل تقادم الدين بحرية عبود الله بعد وعبود طبيعة - كجواب
قد ترجع مختلف من أن الإسلام هو منه ما هو مع الأسلاف

فمن ان الإسلام « كسب » مختلف مختلف في كل عصر من العصور
عنده وجوده - وعنده - مدعى من ان حقيقته في كل عصر من العصور
بالتقيد لاصالة من طرح (انه من) من ان الإسلام هو - في كل عصر من العصور
من سكره « وبقية من عصر من العصور » في كل عصر من العصور
مختلف « وبقية من عصر من العصور » في كل عصر من العصور
من بتقيد « لا بد من ان يكون من العصور » في كل عصر من العصور
مختلف من ان حذر عبود من العصور « وبقية من عصر من العصور » في كل عصر من العصور
بين حياة المسلمين وديهم الخيف ٤٢٢

لقد كان معروف بالاسلام « من كسب من العصور » في كل عصر من العصور
منه « وبقية من عصر من العصور » في كل عصر من العصور
التولد الجديد ١٢

فماذا تقدم السوف ؟ ولماذا تخلف الخلف ؟

من - طرحه من قبل مسلم من العصور من العصور « وبقية من عصر من العصور » في كل عصر من العصور

من هذه الامور التي هي احدى هذه الامور التي هي
تسمى

وذكرت في كتابي هذا اني قد عدت تعدد هذه الامور
في كتابي هذا اني قد عدت تعدد هذه الامور التي هي
تسمى هذه الامور التي هي احدى هذه الامور التي هي
هذا السؤال

من هذه الامور التي هي احدى هذه الامور التي هي
تسمى هذه الامور التي هي احدى هذه الامور التي هي
تسمى هذه الامور التي هي احدى هذه الامور التي هي
تسمى هذه الامور التي هي احدى هذه الامور التي هي

من هذه الامور التي هي احدى هذه الامور التي هي

من هذه الامور التي هي احدى هذه الامور التي هي
تسمى هذه الامور التي هي احدى هذه الامور التي هي
تسمى هذه الامور التي هي احدى هذه الامور التي هي

من هذه الامور التي هي احدى هذه الامور التي هي
تسمى هذه الامور التي هي احدى هذه الامور التي هي
تسمى هذه الامور التي هي احدى هذه الامور التي هي

لأنه حتى ظهر له ، حيث هو مبركة .

وقد صعد هذه القولة تلك المرحلة . وقد مع حبس
الحرس على الموت توفيه لك الحيدوا . فك الذي هو الذي
يستطيعه يوفيه طوبى وألوانه وحسناته وحبه من الله
حقبه له شهده
الحرس على الموت توفيه لك الحيدوا . فك الذي هو الذي
يستطيعه يوفيه طوبى وألوانه وحسناته وحبه من الله
حقبه له شهده

فمن ومن
لأنه من كثر
لأنه من كثر

فمن سامعوه
قال
من سامعوه

فقال سامعوه ، وما الوهي . يا رسول الله
قال ، أحب الدنيا وكراهية الموت
فمن سامعوه
قال ، أحب الدنيا وكراهية الموت

فمن سامعوه
قال ، أحب الدنيا وكراهية الموت

... من أجل أن لا يكون له نصيب من الميراث ...
... من أجل أن لا يكون له نصيب من الميراث ...
... من أجل أن لا يكون له نصيب من الميراث ...

... من أجل أن لا يكون له نصيب من الميراث ...
... من أجل أن لا يكون له نصيب من الميراث ...
... من أجل أن لا يكون له نصيب من الميراث ...

... من أجل أن لا يكون له نصيب من الميراث ...
... من أجل أن لا يكون له نصيب من الميراث ...
... من أجل أن لا يكون له نصيب من الميراث ...

... من أجل أن لا يكون له نصيب من الميراث ...
... من أجل أن لا يكون له نصيب من الميراث ...
... من أجل أن لا يكون له نصيب من الميراث ...

... من أجل أن لا يكون له نصيب من الميراث ...
... من أجل أن لا يكون له نصيب من الميراث ...
... من أجل أن لا يكون له نصيب من الميراث ...

... من أجل أن لا يكون له نصيب من الميراث ...
... من أجل أن لا يكون له نصيب من الميراث ...
... من أجل أن لا يكون له نصيب من الميراث ...

● وكما امتد منه جرحه إلى بغداد، فلم يجدوا له من
بها، في دبر جيشه بركة عام ٥٦١ هـ، ثم وادى رسول
محمد بن عبد الله - عليه الصلاة والسلام! ١٤

كان فهو لإسلامه قد حاربته - بعرضه - فقد فرغ من
نحو التاريخ العلي

● في عام بعثته خيمته ومع جيشه إلى مدينة واسط
بغرب - في سنة ٥٦١ هـ، في سنة ٥٦١ هـ ١٥

● وبعثه إلى حارب فيه أئمة - حارب به - في
دولة - في الإسلام - في عقب أئمة - في سنة ٥٦١ هـ
للمرة الأولى في التاريخ

● وانطلقت شعوب المنطقة - حتى الد - حاربوا على عقائدهم الدينية
في سنة - خلف أئمة - في سنة ٥٦١ هـ، في سنة ٥٦١ هـ
كان بعض المحاربين لا يقدرون على القتال في سنة ٥٦١ هـ
علاوة ذلك من سنة ٥٦١ هـ ١٦

● وحارب هذه الشعوب وحاربهم حتى حاربوا في سنة ٥٦١ هـ
والتصالح سنة ٥٦١ هـ، في سنة ٥٦١ هـ، في سنة ٥٦١ هـ
شرك في سنة ٥٦١ هـ، في سنة ٥٦١ هـ، في سنة ٥٦١ هـ

كان يعرفهم بسيرة - في سنة ٥٦١ هـ، في سنة ٥٦١ هـ
مشيئة - في سنة ٥٦١ هـ، في سنة ٥٦١ هـ، في سنة ٥٦١ هـ

وغيره - في سنة ٥٦١ هـ، في سنة ٥٦١ هـ، في سنة ٥٦١ هـ

... وحدة الأمة الإسلامية « و « وحدة
 ... على خط هذه
 ... مالت انكسره على حبه
 ... في ان العوامل الداخلية والخارجية قد
 ... في القوة والضعف في الانصار
 ... هذا الأعظم على صدق المذهب
 ... في شؤون الأمم عبر كل الحصار
 ... العلاقة عصبية . المعروفة وثق بين العوامل الداخلية
 ... في حجب ...
 الحصارية من نكسات

فاستناد محظوظ لتجارب الخارجية فتح الباب للاهم - دولة كرم
 « لأمة » والتكبير على . القوة على حساب العدو . لتعبر لبحر
 الإسلامي بديني . من تأسيس الدولة الأموية ، ٤١ هـ ٦٦١ م / قسب
 « السورى سنيات » الملك المعصود . واصبحت الأموال دولة في الأعنة
 بعد ان كذب بهر عظمه ولباس شربه فيه سوء . الأمر الذي فجر على
 ارض الواقع الداخلي سلاسل من ... ، لا تتحدث
 وه الأزمات ... عاقتها « الدولة » ... ، حيث ...
 لداخلي تسميه لقوة ... اتعد العدو و السورى حتى جاء انوار
 الذى نصحت فيه هذه لقوة الصارم - وكانت قد اصعب عربة على
 ايروح حضري بلامة - في لانقلاب الذى قاد بهبه في لراجع
 واحمود « !

أكد لوحدة الأمة ولقوة الدولة . وقد ساهمت نشاطها سكة الرشيد للبرامكة
[سنة ١٨٨ هـ سنة ٨٠٣ م] بل لقد استثمروا هذه البنية حصداً و
بكد معروفة وسويها بالسلامة ووحدة الأمة

● وغير ثورات المذهبية ، سكرية . حدثت في كرك من البلاد . سنة
انتفاضت محبة ، لأسباب اقتصادية ، حربية و مدنية . وفيه أحداث من
أشهر ما حدث في مصر [سنة ٢١٣ هـ سنة ٨٢٨ م] . [سنة ٢١٤ هـ سنة
٨٢٩ م] . سنة ٢١٥ هـ سنة ٨٣٠ م . [سنة ٢١٦ هـ سنة ٨٣١ م]
وما حدث في مصر [سنة ٢٢١ هـ سنة ٨٣٥ م] . وما حدث في صعيد مصر [سنة
٢٢٤ هـ سنة ٨٣٩ م] وما حدث في سحرين [سنة ٢٨٦ هـ سنة ٨٩٩ م]

● وغير هذه الحروب ، فكانت هاتمة في شدة هذه الحروب . وليس
بالأمر عدد من الأسباب مدخلة ، ذات الصلة بحدوث صيف ووحدة
لأمة . فترى صيف في سنة ١٠٠٠ هـ وخلافه على حد مهاد سبي بمراسل مدافع
والحمود والأصمحلل

في صوب ٢١٢ - ٢١٩ هـ ٨٢٧ - ٨٣٤ م] حدثت تحية على سبيل
محبة «الحد» . بعد ما سجدت الدولة في سنة ١٠٠٠ هـ في وقت من وقتها
لنكر على نفسه . وكان ذلك من تقصير في تصديق عهده وخصه
على حد سواء

وفي سنة ٢٣٠ هـ سنة ٨٤٥ م] شرح المتوكل حسني [٢٠٦ -
٢٤٧ هـ ٨٦١ - ٨٦١ م] في صعيد أشعة ، معبره ومعتز
وتصاعد هذا الاصطهاد في عهد القادر بالله [٢٨١ - ٢٩٣ هـ
٩٩١ - ١٠٣١ م] فبعد ما عرف . لا عتد في تخريره ، الذي حرم فكر

أمره بقتله... على...
 لأمره واستجديات السيامية والاحتجاجية، وأمره...
 بقتله...
 من... جميع...
 ...

بكن الذي حدث قد حدث !

في سنة ١٩٢٦...
 ... على ذلك «أخطأ القتل»...
 ...
 ... خلافة...
 تاريخ الدولة الإسلامية أصبحت القوة...
 ...
 للإسلام...
 لا نلغي عن جوهر هذا الدين !

...
 ...
 «الخلافة» الدولة...
 أذا صعد بيد الخلافة...
 الدولة...
 «وسامراء...
 ... سنة ١٩٣٦م...
 ...

مسيرتنا لخصاريه فدخل اردھار حصارى . غير مخرج طوبىد و من
 خلال دروب متفرجه . و تصاحبه صحرات غده . و قد ورت باسنة . كى هو
 شأن التصور حصارى . صغودا و هو ط . دخل اردھار اخصارى بعد ذلك
 التاريخ كواصو و التراجع و لا نكر

بعد فنى الامر . و
 حصارى بين السلطة والدولة
 مقادير الامر
 و كى كى
 ارجع !

و كى كى
 و كى كى
 شاعر
 ٢٤٨ - ٢٥٢ هـ ٨٦٢ - ٨٦٦ م
 و كى

حيثه في فنى
 يقول ما قاله كى يقول السعد

و كى
 ١٩١ - ١٩٦ هـ ٢٨٦ - ٢٩١ م

و كى
 و كى
 و كى

المعلمون في المدارس : ١٠٠٠ معلمة و ١٠٠ معلم

20

والمعنى أن هذا هو الشيء الذي كان عليه حاله قبل
والمعنى أن هذا هو الشيء الذي كان عليه حاله قبل
والمعنى أن هذا هو الشيء الذي كان عليه حاله قبل
والمعنى أن هذا هو الشيء الذي كان عليه حاله قبل

وفيما يتعلق بالاعتراف على ترسيمه الامه

[illegible]

فقد استلهم من هذه الفكرة الإسلامية التي استلهمها

لنصفه وسبح لأدب هو العقل - الذي جعله الله تعالى لبني صلا
 ولأدب محمد . فوجب التكليف كماله وجعل الدنيا مذكورة بحكمته وإتلف
 به بين خلقه مع اختلاف قسميه ومآزيره - وبني أعرضهم ومقتصدهم
 وجعل ما تعددهم به قدير فيما ربح بالعقل فوكدت بشرح وفي حار
 في لعن فأوجد السرح فكان العقل فما عمده

وعلى عكس العقلاية يعرفه المحدث - التي جعلت من أعضاء مادة
 والطبيعة حفظها من السوء وتعمل مراعى وجود الأرواح كاسب لأول
 والأعظم في هذا الكون على انعكس ما جمعت العقلاية الإسلامية
 بين الأمرين فسطعه فعل - ومادتها وظواهرها وعمومها أساس
 سبب ومع ذلك فيها - مع فعلها - مخلوقه للرب لأعظم ولأول في هذا
 لكون وثبت واحد من تكرات علم الكلام لاسلامى الذى مدعه بشر
 لصلاني في حصارنا ولينامل عبارة الجاحظ ١٦٣ - ٢٥٥ هـ
 ٧٨٠ - ٨٦٩ هـ التي يقول فيها - وبس يكون مكلم حميد لاقتدار بكلام
 فتسلك من لصاعه يصح لدراسة حتى يكون الذى حسن من كلام ندين
 في وزن لدى حسن من كلام لعلسه * ويعدله عدد هو لدى جميعهم
 ومضبب هو لدى جميع حقيق التوحيد وعصا بطنع حقيق من
 الأعمال * ومن رغم ن التوحيد لا يصح إلا بطنع حقيق * الطبع
 فقد حسن عجزه على الكلام في التوحيد وكذلك اد رغم ن * الطبع
 لا تصلح إذ فر-٥ التوحيد ومن قال هذا فقد حمل عجزه على الكلام في
 * الطبع * وبما يباس من المحدث إذا لم يدرك التوفيق على التوحيد في

بمصر حقوق الطابع ، لأن في رفع ، انما هذا رفع اعتبارها ، وإذا كان
 «الأشغال هي لدائه على الله شرفه الدليل فقد نصب مدون
 عليه ونعمري في خضع بيدها لعنن السدة ' ون خود بالله تعالى
 ان كون كتم عفر قباي باب من الكلام صعب النحوي نقصب ركة من
 ركان مقابلي ' ومن كان كذلك لا يستع به

نكاد على ما يجد في ما حبه ' - - -
 بعضا من سببه عذابه حتى لا يجره رثمة في له
 -
 وأقرب نقي عذت في الحضارات الأخرى نقابا زائلا يفسد
 فعدا من شيعه - - - - - - - - - - - - - - - - - -
 وعلمه ورحاب دولة ، وقرصن العبودية ، - - - - - - - - - -
 الإلهيات وعده ، - - - - - - - - - - - - - - - - - -
 -
 -
 شيوخ الحنة والكهول اعلية ، - - - - - - - - - - - - - -
 -
 -

بما كنهه عندا وصنع حضاري طعوا اخضا - - - - -

(١٧) [كتاب جبريل] ج ٢ ص ١٣٤ - ١٣٥ بحسب الأستاذ عبد - - - - -

(١٨) [كتاب جبريل] ص ٢١٦ - ٢١٧

[illegible]

أدت ظهورها إلى «التجسيم» في حق الذات الإلهية^{١٢}

نوعاً جديداً «المنهج التصوحي» . ففس الإمام أحمد «الرأى» و«القب»

لأعداء النظام التصوحي « . فبعثه « شروط حجة معدوم» ورفض

« » . « » . « » . « »

من أدوات الاستدلال^{١٣}

ولقد كان هذا «منهج التصوحي» يستغنى قطعاً عن «عمدة الحكم

القصور» لشكري لدى صفهم عند الخصوم وطواهر لنصوصهم

أقرب من «مترله» . وليس «بار» «مترله» كما نقل كثيرون . حصته «استخدم

سقطه لدولة في الضغط على الإمام أحمد كي يقوب بقوضه في خلق بقر» .

وفي «الرحل» ذلك . ونحمل في «سأله» «تجاهدين» «ما يرب» به من «اصطلاح» في

«عهد الخلفاء الثلاثة» الذين كانوا على «مذهب الاعتزال» «لأمور» و«انتميم

و«وثق» اكتسب «الرحل» نخبه واعتقاد لدى «قطاعات عربية» من «جمهور العامة

وكثير من «المشركين» و«العماء» . فاضطرت «محنة» على «مدحه» لشكري «د» «بكن

محتدته» ولا «يكتسه» «غير هذه النخب» وهذا «الاصطلاح»^{١٤}

ثم حدث الانقلاب التركي «سلوكي» و«عكس» لدلالة «وكتب هؤلاء

«ترك» المثلث «عسكراً» «حماة» «صلى» «الألق» لا «دوره» «ثم» ولا «قدرة» على «سببها»

١٢ « » . « » . « » . « »

١٣ « » . « » . « » . « »

١٤ « » . « » . « » . « »

١٥ « » . « » . « » . « »

[مجموعه نوحه]

العقلانية لاسلامية . ان كانت مداركهم واحلامهم في من مستوى العامة في
 هذه المدن . ثم هم كانوا يحسدون ان نأيد العامة في انهم في من بعضيات وما
 دخلوا فيه من صراع مع لئلا العقلاني . الذي كانت له لبادلة وخصة
 حتى ما قبل عهد سوكي العباسي . نكل ذلك . وحدها هؤلاء نريد انهم
 ينزعون انهم البير العقلاني من مواقع الفساده والتأثير العسكرية والسياسية بل
 ويرحبون بالكتيرين منهم في السجون . ويقتولونهم في الاراضي . وقاتلون
 تصطهدي لامن . فطاب نيار الصوصي . تلويح به هذه مركب لسوخته
 والتأثير والتعب . لقد كان انقلابا فكريا كاملا . علمت فيه مقولات لئلا
 العقلاني فكريا محرم . ومحرم بلا حقه الاصطهاد . وعسى فيه نعمة هذه
 العقلانية موضع التنبه وسرى لملاحقة والسحر والاصطهاد

وتمت هذه الرسالة . لاسمات . على من جهه ٢٤٩ هـ ١٦٣ م . من
 من خمسة سوكي بسبب معتره . مصنفه وسبقه مع بعض من سنة
 . حده . ويحدث من تمتد حركت سوكي على . سنة . بسبب إلى
 حاشية بعض من العرف . على حدث لاسمات على هذه عهد
 . جهه . هـ . على . جهه . سنة . هـ . على . حدث . سنة .

بعض من . بعض من . وأهل الاعتزال على بعض
 . على . على . سوى عيسى مولود ابرهه ١٧
 . على . على . وما . بالاثم . من حده

ثم حده سنة . على سنة بعض حده . هـ .
 ١٦٠ هـ ٢٤١ هـ ٧٧٦ - ٨٥٤ هـ } . وكن . بومته مغرولا . مصنفه .
 . بعض . بعض . على . على . على . على

من مائة شرح فيها مائة حديث - شرح على من الجهم ، موهج الحديث إلى
ابن أبي ذؤاد :

م من مائة شرح حديث لا مع - شرح على من الجهم ، موهج الحديث إلى
ابن أبي ذؤاد :
م من مائة شرح حديث لا مع - شرح على من الجهم ، موهج الحديث إلى
ابن أبي ذؤاد :
م من مائة شرح حديث لا مع - شرح على من الجهم ، موهج الحديث إلى
ابن أبي ذؤاد :

في خلاص ومجمع واحد - شرح على من الجهم ، موهج الحديث إلى
ابن أبي ذؤاد :
م من مائة شرح حديث لا مع - شرح على من الجهم ، موهج الحديث إلى
ابن أبي ذؤاد :
م من مائة شرح حديث لا مع - شرح على من الجهم ، موهج الحديث إلى
ابن أبي ذؤاد :

م من مائة شرح حديث لا مع - شرح على من الجهم ، موهج الحديث إلى
ابن أبي ذؤاد :
م من مائة شرح حديث لا مع - شرح على من الجهم ، موهج الحديث إلى
ابن أبي ذؤاد :

وحيث من تعلقته من مائة الاصحاح من مائة - شرح على من الجهم ، موهج الحديث إلى
ابن أبي ذؤاد :
م من مائة شرح حديث لا مع - شرح على من الجهم ، موهج الحديث إلى
ابن أبي ذؤاد :
م من مائة شرح حديث لا مع - شرح على من الجهم ، موهج الحديث إلى
ابن أبي ذؤاد :

وعلى الذين يخبرهم معرفة الأسرار والديارات والبلدان بني صواب
 انه قد اقتصار في قصصه على سورف - اعلاق باب الاحكام عليه
 ثم كثر كبره في الجوارى على احداثه هذه الاشياء التي يمكن ان يراها
 ومنه بدأ لرجوع وحمود وتختلف والاكسار

وفيما يتعلق بالاعراف عن سرية الامه

فيما بين من قصص الامم والديارات والبلدان بني صواب
 انه قد اقتصار في قصصه على سورف - اعلاق باب الاحكام عليه
 ثم كثر كبره في الجوارى على احداثه هذه الاشياء التي يمكن ان يراها
 ومنه بدأ لرجوع وحمود وتختلف والاكسار
 وفيما يتعلق بالاعراف عن سرية الامه
 انه قد اقتصار في قصصه على سورف - اعلاق باب الاحكام عليه
 ثم كثر كبره في الجوارى على احداثه هذه الاشياء التي يمكن ان يراها
 ومنه بدأ لرجوع وحمود وتختلف والاكسار
 وفيما يتعلق بالاعراف عن سرية الامه
 انه قد اقتصار في قصصه على سورف - اعلاق باب الاحكام عليه
 ثم كثر كبره في الجوارى على احداثه هذه الاشياء التي يمكن ان يراها
 ومنه بدأ لرجوع وحمود وتختلف والاكسار
 وفيما يتعلق بالاعراف عن سرية الامه
 انه قد اقتصار في قصصه على سورف - اعلاق باب الاحكام عليه
 ثم كثر كبره في الجوارى على احداثه هذه الاشياء التي يمكن ان يراها
 ومنه بدأ لرجوع وحمود وتختلف والاكسار

وهو ح العصر القريري [٧٦٦ - ٨٤٥ هـ ١٣٦٥ - ١٤٤١ م] يصنع يد

على جهاز الدولة وحكمها وجنتها قد اعجزه عن تحريك الواقع - منظور
 ذلك - فحسب الأحكام وتطور الواقع بعيدا عن سلطان هذه الأحكام
 وقع ضحايا اسلحة الربر ما حدث وحدث وقع ضحايا لغامة بانتقص
 في هذه العداوات وذلك هو السر وراء لغى لرائد عن الخد في فقد
 العداوات وتفقر اهل في فقد معاملات فلاول قد تسحر حيا
 منظور لدواعي مهوسة ولاستهم اما انان فقد حصد وخجر عندما
 عرب عن مدال الواقع . فقد ماحت وصية خفاف شديد وعدوا
 عندما نلصق طريقا الى البقطة والهوة بلرك اكبر فاكر فداحة خطب وخرم
 لدى صعه بشرىها - وهي القادون الطبيعي للامة - هؤلاء البرك بلرك

وفيما يتعلق بالظلم الاقتصادي والاجتماعي للرجعية

لقد حرر مديك اعظم لانتصارات على امنية لعسكريه وكبو فرسان
 لشرف بهرة في ميادين قتال لعدة قرون وبولاهم لتغير وجه العالم
 واسريخ فيهم في عين حاليوت سنة ٦٥٨ هـ سنة ١٢٦٠ هـ الذين بقوا
 اشرف وحضره من امير الدامي ومرتب الذي لقبه بعدد على يد حياقل
 اجمع التتر سنة ٦٥٦ هـ سنة ١٢٥٨ م [وسالهم في نصدي لغروه لتبديده
 هي نبي انقذ بلاده من مصر استعرااب لاستطاده للاثسه الذي
 حطط له الكيسه الكيوبكية الاورسة . ونوب نقبده بلرك بحاربة
 الاورسة . واحرطت في احيوس لتحصنه احيهم الاورينة العوغاتمة المتحصنه

معروف بمحاوثة الأتراك وحرث حرب^١ - بعدى الأمر وبمساعدة في حدة
 واحد بتركه بعربية من مدارس شرق عربى - حتى على بعدى عام بعربى بعربية
 بعربية في حد رس بعربى - صل في سبيله لأحزاب وجمعيات - انقصه - فليس
 ل المؤتمرات (٢٩) ١٩

صحيح^٢ من العربى بعربى وبعربى في بعربية - مصلاحيين
 - كمحمد صالح [٨٣٣ - ٨٨٦ هـ ١٤٣٠ - ١٤٨١ هـ] - كتاب من ربه ب
 بعربى الأتراك العربى - حتى بعربى و لامة لاه - لامة بعربى - فليس
 نذوب بعربى - وشرق بعربى - بعربى من بعربى - حتى في حد
 لإسلام - لكن هذا - م يكن بعربى ولا بعربى - وقد بعربى - بعدى
 لانتصا - بعربى الأتراك العربى على بعربى - بعربى - بعربى
 وقد بعربى بعربى إلى بعربى - بعربى على بعربى - بعربى - بعربى
 بعربى بعربى بعربى وبعربى على بعربى^٣

فدكات مأساة بعربى في موقف الأتراك بعربى - بعربى - بعربى
 بعربى مأساة بعربى بعربى - بعربى - بعربى [١٢٥٤ - ١٣١٤ هـ
 ١٨٣٨ - ١٨٩٦ هـ] بعربى - بعربى الأتراك بعربى - وهو بعربى
 اللسان بعربى ساء بعربى - بعربى الدولة العربية بعربى اللسان بعربى لسان
 بعربى - بعربى بعربى الأتراك - لكانت في أجمع قوه - بعربى لو بعربى
 لانت بعربى لامة - [بعربى و لتركى] - بعربى القويضة - بعربى داعى بعربى
 ولا بعربى - بعربى مة بعربى - بكل ما في اللسان من بعربى - بعربى لسان

(٢٩) اطرق [وثائق المؤتمر عربى لامة - بعربى - بعربى - بعربى - بعربى - بعربى
 ودراسة د وبعربى كوتزال طبعه - بعربى - بعربى - بعربى - بعربى - بعربى

وفيما يتعلق بعلاقة الفقهاء بالسلطان

في بداية صور عرب لاسلامى حقه د حقه لأمه وعنده كذب . . .
 فكرية بيقيه ساحة تحسب شدة اجراءه . . .
 « عرق » . . .
 الحياه فكرية بعد الاشكالات ونشأت اقتدار اسجدد وبره . . .
 فكرية في بلاد ابي محمد العرب بسبور . . . عرف حقه فكرية
 « عقيدة » . . .
 وعنده حقه وطوره . . .
 وبره . . .
 اعلم ابو حقه بجمع حقه من هذه حقه . . .
 المقدمة . . .
 والعقيدة . . .

وقيل عسكره . . .
 . . .
 ١١٢ ١٧٩٥ هـ . . .
 احمد بن حنبل [١٦٤ - ٢٤١ هـ ٧٨٥ - ٨٥٥] . . .
 ومثل هذه . . .
 . . .
 كدرج حسن . . .
 [٨٠ - ١٣١ هـ ٦٠٠ - ٦٤٨] . . .
 [٦٩٩ - ١١٦١ هـ ١٢٩٩ - ١٦٦٥] . . .

تاريخ هذا العصر. وكان ذلك تحولاً من حرب جردية عسكرية وسياسية
في الصميم!

فقرى من الفقهاء بضرورة الاقتتاده بدهاء بعض تصرفات
الحروب. ووظفه في قضية الأمر المعروف وهو على ما كان عليه
الإيمان!

وقرى في هذه حدود سعة الاقتتاده في الحرب. في محاولة
تتبعها بوجه صدق. ووجهه من ذلك ومن ذلك على حد
يؤيد سعة الأمر. ذلك في حد ذاته من سعة الأمر
لا يلاحظ في حد ذاته.

بل لقد احتل عظمى الخارجية المختلفة بالوطن والأمة والخصرة. احتل
بعض من الفقهاء المحدثين المحدثين إلى أن بعضوا الطرف على حروب الدولة
وخرافات الأمراء والسلاطين. عندما منهم بأن الخطر الخارجي هو الأعظم
وأن محاربة الدولة - مع ظلمها - هي بقصد - في ذلك الطرف العصب - سوى
العدو الخارجي الذي يهدد الأمة والخصرة بالقاء. وفي عهد محمد علي
تسعى [١٢٦١ - ١٢٦٨ هـ] بضرورة بضرورة بضرورة
البحر بضرورة مع الدولة بمموتها بضرورة بضرورة بضرورة بضرورة
ولا يمكن أن يكون ذلك في حد ذاته بضرورة بضرورة بضرورة بضرورة
بضرورة بضرورة بضرورة بضرورة بضرورة بضرورة بضرورة بضرورة
كل ذلك من بضرورة بضرورة بضرورة بضرورة بضرورة بضرورة بضرورة
بضرورة بضرورة بضرورة بضرورة بضرورة بضرورة بضرورة بضرورة
بضرورة بضرورة بضرورة بضرورة بضرورة بضرورة بضرورة بضرورة
بضرورة بضرورة بضرورة بضرورة بضرورة بضرورة بضرورة بضرورة

انعلم هم غفلوا بأهله ، وفصوا عنه بدعوة . وحملوا كثير من أغواهم على أن يدرجوا في سلك الضمائم . وأن ينسبوا بسرايلهم . ليعادوا من قبلهم . ثم يقصروا للخدمة في الدين ما يعرض إليهم العلم . وبعد بتقوسهم على طلبه . ودخلوا عليهم . وهم أغرار . من باب التقوى وحماية الدين . رغبوا الذين بالقصد يكلوه أو مريضا يعلوه . أو متداعيا لدعموه . أو يكاد يقض يقيموه

نظروا إلى ما كانوا عليه من فصحة الوثنية وفي عادات من كان حوشه من الأمم المصرية . فاستعاروا من ذلك للإسلام ما هو به من ذلكهم نحو في إقناع العامة بأن في ذلك تعظم شعائره . وتحميه أوامره . والوعود غور الغاشم . وهم به النظام . فحفظوا له هذه الاحتفالات . وتلك الاحتفالات وسر له من عادات الأولياء والضمائم . فاستعملهم به ما يرى جماعه بركس . الناس في الضلالة . وقرروا أن اتأخر ليس له أن يقول بغير ما يقول . فاستقدم . وجمعوا ذلك عقيدة . حتى تكف الفكر . وعلم العقول . ثم شوا غواهم في أطراف أمالك الإسلاميه . يشرون من القصص والأخبار والآراء ما يقع لعامة بأن لا يضرهم في الشؤون العامة . وأن كل ما هو من مور حرمه وبدولة فهو مما فرض فيه نظر على الحكام دون من عداه . ومن دخل في سب ، من ذلك من غيرهم فهو معرض لما لا يعيه . وأن ما يظهر من همد الأعمال واحتلال الأحوال . ليس من صنع الحكام . وإنما هو حقيق ما ورد في الأخبار من أنحوال آخر الزمان . ومنه لاجل في إصلاح حال ولا ما . وأن لأسلم تعويض ذلك إلى الله . وما على المسلم إلا أن يقتصر على خاصة نفسه . ووجدوا في طواهر الالتفات لبعض الأحاديث ما يعيهم على ذلك . وفي موضوعات

(٣٦) في أعادهم في حالهم الأولى في الصلاة قبل أن يبدوا

● والإمام الشهيد الشيخ حسن البنا [١٣٢٤-١٣٦٨ هـ

١٩٠٦-١٩٤٩ م] - هو آخر - بين شهادته في هذه القضية فيقول
 « إن هذا الإسلام الحبيب شأ عريفا . ووصل إلى الأمام عن طريق العرب . وجاء
 كتابه الكريم بلسان عربي مني . وتوحدت الأمم باسمه على هذا اللسان يوم كان
 المسلمون مسلمين » وقد جاء في الأثر : « إذا دل العرب دل الإسلام » . وقد
 تحقق هذا المعنى حين دال سلطان العرب الباسني وانتقل الأمر من أيديهم إلى
 أيدي غيرهم من الأعاجم والديلم ومن إليهم . فاعرب هو عصه للإسلام
 وحراسه . ومن هنا وجب على كل مسلم أن يعمل لإحياء الوحدة العربية
 وتأييدها ومناصرتها (٣٩) »

نذكر شهادته : « كان لا بد من وحدة العرب بعد هذا »

قدومه ١٩٠٦

لقد حفظ دور لعسكر المماليك لأمت مصر بمورزا صمد ستار وصمد
 أطول وأضع عرواات المعصور الوسطى . العروة المصيرية (٤٨٩-٦٩٠ هـ
 ١٠٩٩-١٢٩١ م] لكب . على الحجة الحضارية . أصدت بالراجع والهرعة
 واخمود . ولقد حدثت وتزامت هذه المفارقة مع نهضة العرب لأزور
 الذي اكتشف من خلال صرعه امتنع معا . تراثه ليوناني فصافي يبه
 إبداع حضارة في المنهج التحريبي ، وإصلاحها في العلوم لطبيعية . فبني عليها
 نهضته الحديثة العملاقة فكان أن استمر المهروم عسكريا في الميدان

الوصع . والخط . والرسم والشكيل . والأمور العطاردية .
وأهل الأهر بخلاف ذلك . عالمهم فقراء . وأخلاقهم مجمعة
من انقوى والآفاق . فيلذون فيها القناعة لدنوت

بأن كتب من الأهر - عظمه من - آخر في سنة - - - - -
حظه من علوم بني بهس ، - - - - -
واهيئة والاختواء ؟

وكتب شريعة في سنة - - - - -
١٨٩٧ هـ سنة ١٤٩٢ م . - - - - -
٩٠٣ هـ سنة ١٤٩٧ م . وصف من حول لأرض عربية يحيى بلاد لإسلام
في شبه القارة الهندية ، شرق الأفقي بهذا التقصيص على حسب يعرف من
مواقع هذه مصر خمسة ودرت [١٧٦٩ - ١٨٢١ م] ، سنة ١٢١٣ هـ
سنة ١٧٩٨ م . - - - - - [سنة ١٩٤٦ هـ سنة ١٨٣٠ م . - - - - -
[سنة ١٢٥٤ هـ سنة ١٨٣٨ م . - - - - -
١٢٩٩ هـ سنة ١٨٨٢ م . - - - - - [سنة ١٢٩٨ هـ سنة ١٨٨١ م .
والإقطالي ليبيا [سنة ١٣٢٩ هـ سنة ١٩١١ م . - - - - -
١٣٣٠ هـ سنة ١٩١٢ م . - - - - -
لأول ، ١٣٣٢ - ١٣٣٧ هـ ١٩١٤ - ١٩١٨ م] على كبريا شبه سنة على
كل وطن عروبة وعنده الإسلام . - - - - -
بني صعب بدايانه وسجحت خصوصه افرجه احفده به في صعب عسكريه
ويعتبر في صل ذون العجمه في ذون - - - - -

في سنة ١٣٣٢ هـ ١٩١٤ م - - - - -

عمادة بيت الأشراف [٦٨٩ - ٦٩٣ هـ ١٢٩٠ - ١٢٩٣ م] ، و
 عضو مجلسه من عسكر سنة ٦٩٠ هـ سنة ١٢٩١ م ، فحصله به مصر
 حيا ، و قد صلاح من الأيون [٥٣٢ - ٥٣٩ م ١٣٧ - ١١٩٣ م]
 وكنهه ، و قد حصله به من مصر و قد حصله له من مصر و قد حصله له من مصر
 و حصل من مصر من مصر و قد حصل له من مصر و قد حصل له من مصر
 و حصل من مصر من مصر [١٨٦٧ - ١٩٤٦ م] على من مصر من مصر
 و حصل من مصر من مصر ١٩٢٠ م ، و قد حصل من مصر من مصر
 و حصل من مصر من مصر و قد حصل له من مصر و قد حصل له من مصر
 و حصل من مصر من مصر و قد حصل له من مصر و قد حصل له من مصر

على من مصر من مصر و قد حصل له من مصر و قد حصل له من مصر
 و قد حصل له من مصر و قد حصل له من مصر

و قد حصل له من مصر و قد حصل له من مصر و قد حصل له من مصر
 و قد حصل له من مصر و قد حصل له من مصر و قد حصل له من مصر
 و قد حصل له من مصر و قد حصل له من مصر و قد حصل له من مصر
 و قد حصل له من مصر و قد حصل له من مصر و قد حصل له من مصر
 و قد حصل له من مصر و قد حصل له من مصر و قد حصل له من مصر
 و قد حصل له من مصر و قد حصل له من مصر و قد حصل له من مصر
 و قد حصل له من مصر و قد حصل له من مصر و قد حصل له من مصر
 و قد حصل له من مصر و قد حصل له من مصر و قد حصل له من مصر
 و قد حصل له من مصر و قد حصل له من مصر و قد حصل له من مصر

في جهته . ولا بد من ان تكون هذه القوة في حالة استعداد تام .
 خمسة مائة . (لقد ذكره العسكري . ورجاله . واهله . عظامه . غلظه
 بغير

وثابته . - مدة بحرية [٦٩٩ - ١٣٤٢ هـ - ١٢٩٩ - ١٩٢٤ هـ] و-
 مثل محاولة هزيمة وحده بحرية . شاك في انه يمكنه من ان يهزمه .
 في تلك الحرب حين وصلها بعد كساف . بعد ان كان من جهة البحر
 [سنة ٩٠٣ هـ - ١٩٩١ هـ] . وقد حج العربون في تلك معركة في تلك
 . - فلو حدثت هذه الاسلام . . هذه مواقع ضحوه . عجزت هذه
 العسكرية عن الهوى تهام الدفاع ١٩٠٠ . كذلك فتح العثمانيون في توحيد تلك
 دفاع هذه الاسلامي في . لانه صوره العربية . هذه في هذه
 الاسلام . واستمر في . في . لا حرج في هذه الاسلام هذه
 قرون

لكن هذا الإنجاز العربي . على أهمية الكبري . يمكن على مستوى حصر
 القاد من العرب . الراحت بأسلحة النهضة الأوروبية وعلومها . فلهذه العنصر
 التي صفت دوسهم بالنسبة العسكرية . قد جعلت منهم قوة عسكرية صلبة
 لا تستند إلى يدع حضاري يعني العمران وعند الحياة في البلاد التي تفتحها
 خيوش . وهم لذلك كانوا عديداً ، للهوة التي صفت في دوسهم
 ممنوكيه . ولم يكونوا عديداً للحضارة العربية الإسلامية

وكان حرم هذه

وأفهم عنه أن ... تقدمت ... من ... حله ... السقوط
حتى وقدرا مقدورا فلقد قال .

« إن من مدهور مالمالك المستنق في الشرق كد من ساق عظم ولا تمكن
للحكيم الوقوف في سبل سقوطه وهو في وسط لا خدر . و نعرف من نقطة
مركز

ذلك لث هو لعظم ساق حكمة لديه ^{١١} وقد كان نعطاه الأيم
مرحب . وله سر معلوم البتدر على الطب الحاذق يوسف السير بل عايه
ما تمكن الإنبان مستطعات والمسكات حتى بهي السير . ويبل لعلى
ويدهن في دور الفضة هم . واستغنت قسرة السير . ويطر ما حظ
رفع ولا صعب قوي ولا أهم محد ولا يخصص سلطان ^{١٢}

والمسلم هذا به حج وبغيره بآداب الحديث الحديث حكمه به حج لأمره
ومع ذلك، إن الحديث يعطى الصلاح على الأمة ويوجد به تقدم من
برصانه مقدمها وبغيره صادق صوره المدهمة متخلف وترجع به جموده
الحديثي وكذا ذلك في صدر جهل المكيه وجموده التي تثبت في
أعلام الاجتهاد والتجديد

ذلك هو صلاح من أمثله الأمة المقام به عدم من متخلف وترجع
والجمود فصور هذه الأمة عليه الصلاه والسلام قد عثرت
مقدومات حكميه من كتابه وحفظه، إذ صوره مقبولة من
فهمه في صريح وبحرفاته متخلف واحمد في حديثه قد عثرت
بمقتضى الموضوع من حديث موضوعه ففهمه في
لأمره على من كل مائة عدم من حديثه في

وذلك حديث لأحمد والحمد في أعلام الحديث من على
حديث مقدمه عدم من متخلف ومقدوره صف من عدم لأمره
مقتضاها من جديد. إذا كان هذا الحديث من حيث يحتاج إلى عمل
مفرد وحده ممكن وكثير في هذا الحديث في حديثنا لوهم شائع
حسب صحبه بصلاته كتابه وأعلامه من حديثه في
تجدد كونه من أعلامه في حرب به عدمه في عدمه
تجديده. مثل عوامل مقاومة لما شاع في ذلك العصر من تخلف وترجع
وجمود

من سبطان العلماء العروس عبد السلام [٥٧٧-٦٦٠ هـ]

(١) رواه أبو داود

444

حسن كوكبي، ١٢١٠ - ١٣٢٠ هـ ١٩٥٥ - ١٩٠٢ م. ومحمد عبد
 [١٢٦٦ ١٣٢٣ هـ ١٩٥٩ ١٩٠٥ م.] ومصطفى كمال شاذلي، ١٢٩
 - ١٣٢٦ هـ ١٨١٤ ١٩٠٨ م. ومحمد - محمد لافي، ١٣٢٦ هـ
 - ١٩٠٩ م. وعبد حميد عراقي [١٢١٢ ١٣٣٤ هـ ١٨٨٥
 ١٩١٦ م. ومحمد عبد الرحمن، ١٢٩٣ - ١٣٤٦ هـ ١٨٧٦
 ١٩٢٩ م. ومحمد سيد محمد، ١٢١٢ - ١٣٥٤ هـ ١٨٥٥ ١٩٣٥ م.
 ومحمد علي، ١٢٨٩ ١٣٥٦ هـ ١٩١٣ ١٩٣٨ م. ومحمد عبد
 ناديس [١٣٠٥ - ١٣٥٩ هـ ١٨٨٦ ١٩٤٠ م. ومحمد مصطفى، ١٣٠٥
 ١٢٩٨ - ١٣٥٤ هـ ١٨٨١ ١٩٤٥ م. ومصطفى، ١٣٠٥ -
 ١٣٥٦ هـ ١٩٨٥ - ١٩٤٥ م. ومحمد علي، ١٣٠٥ - ١٣٦٦ هـ
 ١٨٦٩ ١٩٤٦ م. ومحمد - محمد، ١٣٢٤ - ١٣٦٨ هـ ١٩٠٥ ١٩٤٩ م.
 ومحمد ريد ومحمد، ١٢٩٥ - ١٣٦٣ هـ ١٨٨٨ ١٩٥٥ م. ومحمد
 ومحمد علي [١٣١٥ هـ ١٩٥٦ م.] ومحمد - محمد، ١٢٨٤ -
 ١٣٦٦ هـ ١٩٦٦ ١٩٥٦ م. ومحمد محمد حسن، ١٢٩٣ - ١٣٠٥ هـ
 ١٨٦٦ ١٩٥٨ م. ومحمد محمد، ١٣١٠ ١٣١٣ هـ ١٩٩٣
 ١٩٦٣ م. ومحمد مصطفى، ١٣٢١ ١٣٩٠ هـ ١٩٠٩
 ١٩٧٠ م. ومحمد - محمد، ١٣٢٣ ١٣٩٣ هـ ١٩٠٥ ١٩١٣ م.
 ومحمد محمد، ١٣٩٤ ١٩٤٥ م. ومحمد - محمد، ١٣٢١
 ١٣٩٩ هـ ١٩٠٣ ١٩٧٩ م. وعبد الحليم عيسى [١٣٠٥ - ١٣٥٠ هـ
 ١٨٨٨ - ١٩٨٠ م.] ومحمد الدين الخطيب [١٣٠٣ - ١٣٨٩ هـ ١٨٨٦ -
 ١٩٦٩ م.] ومحمد - محمد، ١٣١٦ ١٣٩٤ هـ ١٩٨١ - ١٩٤٥ م.
 وعلى الحبيب... الحج... الخ...

منه من سبب - خاصة في تفسيره - وهو قوله « عبادة »
 مدرك لأحاديث - وفي الإسلام وعقائده وأركانه وغضاة - معشر
 عبادة هي حبيب في حق مسلمة - غير - فتشده جميعا - جميعا
 وجميعا حتى في حق - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا
 لأنه - جميعا في - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا
 وجميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا
 في - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا
 هي في - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا

من لأنه - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا
 غيره من - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا
 [٩٥-١٥٨ هـ ١٦١٤-١٦٧٥] - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا
 لأنه - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا
 مدركه من - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا
 روح لقطه في - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا
 لإبداع - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا
 مشروعية التعدد في - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا
 وجميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا
 هو فكرية - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا
 على أصوله وأركانه وعقائده وعبائده كما جاءت في السمعية - جميعا - جميعا
 الخسارة العربية الإسلامية - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا
 إنسية - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا
 الأمة ومفكرها إزاء هذه المصالح - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا - جميعا

والأحباد والحركات والخجعات لعامة في ميدان الأحياء لاسلامى وايضا
 لاسلاميه هي طهره ضمه بن وصحية اما الذي تصورون الواحد
 والاشهاد - احده في هذا ميدان لفرقة ناديا وجمعه بها فليس بن من
 عدله هم في النار فبهم مخلوط بن عقائد الاسلام وحضارة
 الاسلام في عقائد الاسلام واصوله واركبه لا تعدده بن ولا رى
 ولا احباد وفي هذا ميدان نعم الحجة للفرقة الممعد دون
 " سدعين الذي مضم حمله الى النار اما في ميدان حضارة فان
 الاحباد ومن التعددية هم السبل الضمعة بن لوحيد تنمية
 الابديع الذي هو ليل اناء الحضارة وفي تحديدها ومقابلة

الاحباد والاحباد والاحباد والاحباد والاحباد والاحباد والاحباد والاحباد
 والاحباد والاحباد والاحباد والاحباد والاحباد والاحباد والاحباد والاحباد
 والاحباد والاحباد والاحباد والاحباد والاحباد والاحباد والاحباد والاحباد

٤- لابد ان نشته ، ونحن ننظر في فكر عصره الإسلامية واهتمامات
 دعواه وحركته بن صحة الاسم في غيره حدث قد احدثت اصابات
 وحالات في غيره اذ هذه الحققة وحالها نفس هذه صحة ما
 جهود الاحباد والاحباد والاحباد والاحباد والاحباد والاحباد والاحباد والاحباد
 ومثل الحققة في هذه الحققة الحققة والاحباد والاحباد والاحباد والاحباد
 توحيص صحة في حضارة من حضارة والاحباد والاحباد والاحباد والاحباد
 حديثه صحة في حضارة والاحباد والاحباد والاحباد والاحباد والاحباد والاحباد
 قرون ماضع عند وتبع حركه انتقطة الإسلامية في مقدمة مبادئ
 حاد مح في جهود الاحباد والاحباد والاحباد والاحباد والاحباد والاحباد

أعرب عن ملاد لإسلام . وقد ظل الأمر كذلك حتى سنة ١٢٠٠ هـ .
 أوائل العقد الثالث من هذا القرن . اعترض تقدم حج عرب لأسبانيا في
 احتلال محمل عام لإسلام . ومن حينئذ عده سنة سمية وعسكرية
 والاقتصاد . وأخرى . وقد كان من السجح في فرض سنة لبحرته
 على ملاد . وأدوية شبيهة . وبالحج . وبجسده حتى يصعب على
 عده . وبسبب عقوبات وهي مباح خصا . وبالحج . وبجسده حتى يصعب على
 الخصا . وبسبب عقوبات وهي مباح خصا . وبالحج . وبجسده حتى يصعب على
 وحركات اعطه لإسلام . وبالحج . وبجسده حتى يصعب على
 تركيز . وبسبب عقوبات وهي مباح خصا . وبالحج . وبجسده حتى يصعب على

عقول الأمة وواقعها

وهذه خصائصه . بسبب عقوبات وهي مباح خصا . وبالحج . وبجسده حتى يصعب على
 لإسلامية وحركاتها . إشارات إلى ما بعده . وبالحج . وبجسده حتى يصعب على

٣

التفريغ :

تقدم حواء عرب في ملاد . وبالحج . وبجسده حتى يصعب على
 دروس عروبة عيسية في عصر النهضة . وبالحج . وبجسده حتى يصعب على
 مجرد من شك . وبالحج . وبجسده حتى يصعب على
 فريضة عيسية . وبالحج . وبجسده حتى يصعب على
 [٢٨٨ . ٥٨٤ هـ - ١٠٩٥ - ١١٨٨ هـ] كما هو . وبالحج . وبجسده حتى يصعب على
 وقصيدة . وبالحج . وبجسده حتى يصعب على
 ولا حوت غروب . وبالحج . وبجسده حتى يصعب على

احتكاماً إلى شرعها هو الذي تنبأ به عصور ردها - خصاى - وفاة
 أمية - وعقلايين - ثم مدخل أمية - كى صلب إسمائيل - فى صور - مجمع
 - محقق - محمود - لا عذر - حيث دون الحسكر - حيث بمسجد - إسلامه عن
 قضايات من واقع وعن القضاة - فى صلب حركة هذا موقع

وما كان قد حيوا مشكل إسماء كسبه بدوهم وعن إسماء لأخيه
 دى - ما يقصر قصم - ما لله لله - فقد - ذو أن يكون - عهدهم - حتى يقصر
 «الدين» عن «الدولة» - هى البيع الذى يحكم علاقته لإسلامه - سياسة فى
 بلاد - ما يقصر - ما بدوهم الأسماى - بين ظهر - إسماء - بدوهم - إسماء
 عن فلسفه حصريهم - لغة معاملات الإسلامى - الذى هو بدوهم - يقصر
 الأمة للإسلامية - المنسج مع عقيدته - واعترف بقاصد شرعهم - الذى يكن
 له الاحترام

● وعلى عكس مفهوم حصريتنا «الأمة» - وهو المفهوم الذى برئ من
 عصبية العرق حتى نقد وعن وجمع ألف من اللا بدو لهم - بوطيه
 وه قومية - «الإسلامية» - دونها يعارض أو ناقض على عكس هذا
 مفهوم - رأيه - برزوع - فى وقعا الفكرى والاسمى - المعاصر - بوميه
 بمحصروه - عربية - قاصد - ما - فى عقوب المعص - بوجهيه - بمرجح
 حراسهم لتناقص بين هذه الدوائر - رأيه من يقف عند بدوهم - بوميه - دون
 - بوميه - ومن بهم - من ويكر الدائرة - الوطيه - «الإسلامية» - ما - ما - ما
 ولاه فقط لدائرة القومية - لأب المعايير - المعايير - هذه - مصصحات
 ومتطلبات تمت المعايير قد صحت دعت فى التطور القومى لأهم خصاى
 العربية ١٩ ..

● نعم لقد يحج العرب - الاستعماري - مستخدمين مصصحه - سياسى

اليقظة الإسلامية

٢- أبرز الدعوات.. والتيارات والجماعات

على مدار تاريخ حركة النهضة الإسلامية عدت في صميمها تيارات وحل
وسامح ولأساليب والأدوات - بعدد كدث في هذا العصر -
والجماعات

فعلاوة على الأعلام وعلماء محددين وعصلاء من سبب «مكتبة»
التيهية - من مثل الأهرام من على شاطئ - حداث من
العلماء في حركة النهضة على وجهها - حداث من
أهم كتاب في كثير من المجلدات - حداث من
والإعدادات - علاوة على هؤلاء الأعلام - حداث من
هذه الدعوات - حداث من - حداث من
في حداث من سلاح تنظيم مسلح - حداث من
والنظريات»

ولقد أثبت هذه التجربة وحريتها ، ولا تزال تثبت ، الأهمية العلمية
«السلاح التنظيمي» في حركة النهضة الإسلامية . وفي الحركات الفكرية
والعقائدية على وجه العموم

● عبر التاريخ ، واسطة الدولة ، في حداث من
عبد الوهاب [١١١٥ - ١٢٠٦ هـ ١٧٠٣ - ١٧٩٢ م] أن يضع من صفت
من ولا - في حية فاعله بعد وده . الله

إذا كانت مقصده (إسلامية) فهو ليس بالاحتجاج بل دعوة للتغيير
 'علام' في هذا من برهون من مبادئ الإسلام في هذا (الاحتجاج
 - استلزم - في شموله ومؤلفه احتجته وبنية عقائده وحرارة
 واحتمال - وحينئذ عند الاحتجاج يكون كقولك ١٣٦٠ - ١٣٢٠ هـ
 ١٨٥٤ - ١٩٠٢ م] - مؤسس الجمعية أم المصطفى - في هذا
 جمعها مقصده ١٣٠٠ في هذا لا يفي به عند الأندلس

وذلك كما هو في هذا عند هذا (الاحتجاج) - في هذا
 مقصده على هذا (الاحتجاج) - في هذا مقصده (إسلامية)
 في مقصده (الاحتجاج) - في هذا مقصده (إسلامية)

١ - الوهية في شبه حرير لعرية

٢ - السومية في ليبيا وشمال إفريقيا

٣ - المهدي في السودان

٤ - الجامعة الإسلامية

٥ - جماعة الإخوان المسلمين

٦ - الجمعية الإسلامية بالهند وباكستان

٧ - "فصل" - (الاحتجاج)

١٠٠٠ حتى كمن معه حركة مقصده (إسلامية) - في هذا مقصده
 ومناهج وتيارات

رأى "الكلمة عند رجوعه إلى ٢٢٣" - في هذا مقصده (الاحتجاج)

سنة ١٩٧٥ م

(١) الوهابية

في شبه مدونة بسيطة هي (جدة) - شبه (حررود حربية) - وندوس
 محمد بن عبد الوهاب [١١١٥ - ١٢٠٦ هـ - ١٧٠٣ - ١٧٩٢ م]

وكان اسم والده الاسم - شبه على موصلة خند - عرب - وكان من
 عبد الوهاب سليل - شبه من شبه - أخذ عنه علوم دينية - ثم درس على
 علماء مكة ومدينة - أشهر تروعه مكر ابن الشيخ - فضل على من
 اعتنقه للإسلام وعادته من دين وحراف وفساد

لقد نظر من عبد الوهاب فوجد عمدة الناس بحدوث مسائل وبوسائله
 شعراء بن اسم - بن ويوحنا - ثم نصب - المدعى - واستعان في طريق
 كما وجد مدح قد صاب أحداث - ربه - ويقتصر - فلم يرض عنه
 الإسلام الجديد - هذا على حقيقته - الإسلام الحقيق - وحده - لا إسلام لأول -
 الإسلام الحقيق - قد أصبح - عرب - فكان أن وجد نفسه في ذلك الموقف
 الذي وقع فيه جماعة المسلمين بدماء - لأمه - محمد بن حنبل [١٦٤ - ٢٤٢ هـ
 ٧٨٠ - ٨٥٥ م] عمده - دعوا إلى العودة لإسلامه شبه حررود لأول - سلام

من قبل عصر الحديث - ثم انتهى إلى الإسلام منه يقيناً - فهو كما حجة
 إلى العقلاية الكلامية أو الفلسفية - ثم أتت من الناس - وراى
 وثأويل (١) - وكانت شبه - شبه أكثر ملاءمة للإسلام

سبح الله الذي جعل في كل شيء دليلاً على وحدانيته
 سبحه كما ينبغي من كل وجه ومن كل لسان ومن كل قلب
 الإسلام الصحيح والبسيط

...
 من سنة ١٢٦١ - ١٢٦٢ - ١٢٦٣ - ١٣٢٦ م في سنة ١٢٦٩ -
 ١٢٧٥ هـ (١٢٩٢ - ١٣٥١ م) وذلك على إصلاح العقائد
 ...
 على يد ...
 ...
 ...
 كان صحيحاً، وأعرض عن ... في فهم النصوص ...
 ...

...
 تلك التي كان يريها حلقه آل عثمان

وه بقى من هذا انتقاد عدد محدود الفكريه ...
 ...
 ...
 ...

(٢) ابن عبد الوهاب رسالة ...

(٣) المصدر السابق رسالة ...

(٤) عبد الكريم الخطيب [النفوس ...] ص ١٢ طبعه المطبعة ... ١٩٧٤ م

بمقتضى دولة نصفي في التصديق والاشهر والاسمير الثالث عشر
 "بالصلح مالا يروح بالقراب" ولقد راد عنه نعره ويسعى من
 محاللات القدام ومن حمله مع حله من عول

عادر من عهد الوهاب وحرثا في الج...
 ...
 ...
 ...

حشر العينة ...
 ...
 ...
 ...

٦٣٣ م [...
 ...
 ...
 ...

١١٥٨ هـ سنة ١٧٤٥ م

...
 ...
 ...
 ...
 ...

...

بعد صورة الإسلام العناني
 أدى قدس فيه حصارنا مدد
 وحيد الإسلامى الخالص

● ووجهه كما مدد لشكر اسقى لرافض منابر لفسقه بوبه
 فى حصار قدس مداح غلام لسلقه وحاصبه مدح
 صباغه مطلق اسلامى مختصر حصارا مداح من مطلق رستو بدى
 ساه عدد من فلاسفه مسلمين وادبوا به
 تحارب حصارى كبت سلفه مداح من سلفه نوحى خلود خربه اسلاميه
 استلايه مداح وكتب مدح مداح لعماد سلفى محمد بن ترمس
 ١٥٩ - ٢٠٤ هـ ٧٦٧ - ٨٢٠ م فى اصول لثقه
 مطلق رستو بدى رقصه ناعده
 مطلق لاهل البعده العربيه
 معبره وغيرهم
 رستو لارسله
 تعرف به

ولقد لوح من سببه هدد حفره
 حصارى بقده مطلق رستو بدى زاه معبد
 صاعقه متكلفه

بعد قومي لم يصل بها الى حد جعلها حركة قومية عربية - تاليفي المتعارف عليه
في الأدب السياسي الحديث - لكنه مثل اسهامات نازرة على ثوب العروبة الساعية
كفي نقص عن كاهنها سلطة لترك العباب

● ان ما قد سعى اليه من ابدية في سبيله قد حدث ما قد
غيره من غير ما كان عليه من قبله وقد سعى اليه من قبله
للاجابة على ما قد سعى اليه من قبله وقد سعى اليه من قبله
علامات اسهام وموارث السلعية التي بدأت بإمام السلفية أحمد بن
حسن بن عبد قيس وعلمه سبيل حسن رفضه وعلمه سبيل
وحيات ما قد سعى اليه من قبله وقد سعى اليه من قبله
كثير من قضاة سبيل سبيل سبيل سبيل سبيل سبيل
سبيل سبيل سبيل سبيل سبيل سبيل سبيل سبيل سبيل سبيل

والموقف ما قد سعى اليه من قبله وقد سعى اليه من قبله
سبيل سبيل سبيل سبيل سبيل سبيل سبيل سبيل سبيل سبيل
كثيره «لدينا بتحقيق كما سجدت به الدين قدعت في السلفية
الديونية كما دعت في السلفية الدينية وعلمت على أن تجدت بوب
الدين لاند فيه من الاساع دون الاختراع سبيل سبيل سبيل سبيل
لاند فيه من الاختراع في اطار المقاصد لنديه ولأطر انعمه لبي رب
لروح الامني على تروبو - عنه لصلوة والسلام - ولما تدرك لوهديه
«الاساع كما لا سمر لجدد بل يودي الى حدود»

هذا هو الحد الذي لا يمكن تجاوزه [١٤٠٠ - ١٣٢٣ هـ - ١٨٨٩ - ١٩٠٥ م]

عن حدود سبيل في الدعوة الوهابية عن دعوة محمد في سبيل سبيل

(٢)

السنوية

١٢٧٦ - ١٢٠٢ هـ سنة محمد . على السومى | ١٢٧٦ - ١٢٧٦ هـ
١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ سنة محمد . على السومى | ١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ
١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ سنة محمد . على السومى | ١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ
عربية لأتعب عنها البداة

١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ سنة محمد . على السومى | ١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ
١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ سنة محمد . على السومى | ١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ
١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ سنة محمد . على السومى | ١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ
١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ سنة محمد . على السومى | ١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ
عدد من شيوخ مكة والمدينة

١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ سنة محمد . على السومى | ١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ
١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ سنة محمد . على السومى | ١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ
١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ سنة محمد . على السومى | ١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ
١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ سنة محمد . على السومى | ١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ
١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ سنة محمد . على السومى | ١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ

١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ سنة محمد . على السومى | ١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ
١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ سنة محمد . على السومى | ١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ
١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ سنة محمد . على السومى | ١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ
١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ سنة محمد . على السومى | ١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ
١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ سنة محمد . على السومى | ١٨٥٩ - ١٨٥٩ هـ

"... لا بأس من أن يكون...
... لا بأس من أن يكون...
... لا بأس من أن يكون...
... لا بأس من أن يكون..."

... لا بأس من أن يكون...
... لا بأس من أن يكون...
... لا بأس من أن يكون...
... لا بأس من أن يكون...
... لا بأس من أن يكون...
... لا بأس من أن يكون...
... لا بأس من أن يكون...
... لا بأس من أن يكون...
... لا بأس من أن يكون...
... لا بأس من أن يكون...

وكان هذا إقراراً هاماً وإسهاماً...
... لا بأس من أن يكون...
... لا بأس من أن يكون...
... لا بأس من أن يكون...

● ... لا بأس من أن يكون...
... لا بأس من أن يكون...
... لا بأس من أن يكون...
... لا بأس من أن يكون...

في أفريقيا جنوبية ١٠ ههناك في فوان وبلداسا - [كدا ١٠] - يرى درويشا فقيرا متدثر بدويته السوداء . بعمة مخطوط سوداء . يهيج لسانه بذكر الله والصلاة على بيده . لا يلويه عن ذلك شيء . وهذا الدرويش - الذي يستل من حيمه إلى حيمه ومن قرية إلى قرية - راويا حوادث الأقطاب الأولى من مشايخ الإسلام - بما يسري في لقوب حينا حل واما نوحه - بدور الخلد والصفينة عينا ١٢ (١٠) ١٢

وسمى تصرفت به - لأنه لا سمح على صلبه اعين على حسا ١٢٥٨ - ١٣٣٦ هـ ١٨٤٢ - ١٩١١ هـ كى يومه المشاهير سوسى مشرب قد تصعد به مع وقته واستغنى بها سوسى ١٢٦٠ - ١٣٢٠ هـ ١٨٤٤ - ١٩١٢ هـ [بعضه في لأسانه في ه قصص ذهبي ١ كذا سى حسا به ذلك المستند - حمرا بدرى لأفهم . حور داب - ربح ١٠] ولكن ههنا استوسى خلت من هه ربح . مصنف من وشق منه ههنا في صحفه منه ههنا حقوب ن " كره " . هه رد حقد وهه شق من ههنا ١٢ ههنا باسودان الأوسط ١٢

ذلك أن سوسه كسب به في تصفت اعين هه حور مدويه ههنا إلى حور منى واشعرب اى سلال من حلاله ههنا لاصعوى كى ههنا دن ههنا ههنا لاسلاه حتى ههنا ههنا - كى يتول حسا ههنا سوسى [١٢٨٤ - ١٣٥١ هـ ١٨٦٧ - ١٩٣٣ هـ] متدنه مصدق [في السعديين - مدحهم بحلالا ورحبه بقدرى ١] وحى

[١٢٨٤ هـ - ١٣٥١ هـ ١٨٦٧ - ١٩٣٣ هـ]

كانت « ١٠٠٠ » سنة هي مائة حكمه ر سنة
ومزرعة بدولة « ١٠٠٠ » اجتماع الحديد الموعود مع البحر
فلا ياتها ر سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة
سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة
وصف « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة
سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة
وقادتهم

« ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة
سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة
سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة
سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة
سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة
سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة

« ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة
« ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة
« ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة
« ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة

« ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة
« ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة
« ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة
« ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة « ١٠٠٠ » سنة

(٣) المَهْدِيَّة

في حيزه و قد على بعد خمسة عشر سنة
 ٢٦
 ١٣٠٢ هـ ١٩٤٤ - ١٩٨٥ م | في سنة ١٩٨٥ هـ ١٩٤٤ م
 '...
 ...
 ...
 ...
 سنة ١٢٩٧ هـ سنة ١٨٨٠ م

...
 ...
 ...
 ...
 ...

...
 ...
 ...
 ...

حقها . وكل ذلك لأجل الخوة التي لم يأمر الله بها ولا رسوله فلم يرحموا
صغيركم ولم يوفروا كبيركم .

فتح قومه بشحنة قومية علما استقر فيهم روح عابده بالأثرالك
وكان هد إسهاما للمهدية على ضرب انشاير القومي عن الأثرالك لعزيب

● وقد ذكرنا في بعض النسخ بعض ما يتعلق به من
والمعجزة . أن ذلك دواء للمهدية من مشقة حارة من هذه الأمور
والأغراض في بعض هذه الأفكار الأساسية . وكشف عن هذا الفكر بدم
بني قنود معجزة حقيقة في علم المهدية من هذا المصالح . ويستند
بعض من بني حواء إلى هذا الفكر . بعد أن يكون هذا
المعجزة في بعض النسخ . وقد عرفت في هذا
في أن ذلك المعجزة . بعد حارة في بعض النسخ . وقد
بحدية في ذلك . لأنهم من مصوصكم وعلومكم عن بعض النسخ . فلذلك
وقب ومقام حارة ولكن زمان وأوان رحمة . ولقد كانت لأمان يسبح في
من السعي على حسب مصالح الخلق وكذلك الأحاديث يسبح معجزة
ابن علي عن حسب مصالح . عن بعض النسخ . آثار من سلف من المهدية أساسا
على يسبح محمد . صلى الله عليه وسلم . فاسموا أحيانا كلام الله في
القرآن ولا يتبعوا نهجها فيب الزمان . وقد يابسون على أن لا ينسركو بالله
شيئا (١٧)

(١٦) المصدر السابق ص ٤١ - ٤٢

(١٧) المصدر السابق ص ٢٨٨ - ٢٩٠

لجنة الإعلام الحديثة

● در حقیقت کتابی که در این کتابخانه است، یک نسخه از کتابی است که در کتابخانه
 اسلامیه است. این کتاب در کتابخانه اسلامیه است. این کتاب در کتابخانه اسلامیه است.
 این کتاب در کتابخانه اسلامیه است. این کتاب در کتابخانه اسلامیه است. این کتاب در کتابخانه اسلامیه است.
 این کتاب در کتابخانه اسلامیه است. این کتاب در کتابخانه اسلامیه است. این کتاب در کتابخانه اسلامیه است.
 این کتاب در کتابخانه اسلامیه است. این کتاب در کتابخانه اسلامیه است. این کتاب در کتابخانه اسلامیه است.

بشدت خود را خلاصه و مستقیم می‌نمود. گفت: «نکته این است که ما باید به هر چه می‌توانیم، برای برقراری صلح و آرامش در منطقه، اقدام کنیم. ما باید به هر چه می‌توانیم، برای برقراری صلح و آرامش در منطقه، اقدام کنیم. ما باید به هر چه می‌توانیم، برای برقراری صلح و آرامش در منطقه، اقدام کنیم.»

وخصائص من هذا : أنك لا تملك سحر من حكمة ، وسحره
نصرته - جميع حودس - صفة ١٢٢ : انك سحره لأخيه بصره
من مصفات حكمة وبصافته وعن مصفات حدة ولأخيه في
الأعمال ، لا تصد في البعثة له ، تنهيد كان انما هو يعطوه أنفسهم
وأموالهم وهو ما الرمر والتحميد للجماعة وه للدولة وفي الأرض
لوزعه ، وقت الملكية عند احد الذي يستطيع الانسان ان يرعه
ومارء على ذلك يعطيه لأخيه مؤمن محتاج ، اما الكاكن ، والوكالات
لتجارة والقصرات والمعاصر والطواحي وموالي البشر -
المشروع - ولخداق الح الح فلقد احمر ، كالف ، مصابح
عمامة فهي للمجاهدين والمآكن

(٢٦) الأسماء . تقارب ما عليه اليوم : رأى الله الذي يشر

4. 44 (44)

(٢٣) [مشورۃ بلخندہ] ص ٢٢ - ٢٤ - ٢٥ - ٢٦ - ٢٧

وفي هذا النظام لأجتماعي اجتماعي تقررت ثلاثان المقادير الكافيه سد
 ماله من احتياجات ضروريه دون مازاد على الضرورات فمن انصر لمجهود
 قد ضروريه والزائد على الضرورة اما هو على العبد لا له ومصالح
 الخلق كلها متعلقه ببيت المال كما يقول المهدي

هذا بيت الله في مدني ومن مدني لا يخرج من حرمه
 أمرا متميزا به من حرمه لا يملكه ولا يملكه ولا يملكه
 ومصالحه

وفي هذا النظام من حرمه لا يملكه ولا يملكه
 لا يملكه ولا يملكه من حرمه لا يملكه ولا يملكه
 من حرمه لا يملكه ولا يملكه من حرمه لا يملكه ولا يملكه
 امثالات بالخروج والفساد (٢٥)

المراد من بيت الله من حرمه لا يملكه ولا يملكه
 من حرمه لا يملكه ولا يملكه من حرمه لا يملكه ولا يملكه
 من حرمه لا يملكه ولا يملكه من حرمه لا يملكه ولا يملكه

و قد كتب هذه النسخة في حرمه لا يملكه ولا يملكه
 من حرمه لا يملكه ولا يملكه من حرمه لا يملكه ولا يملكه
 من حرمه لا يملكه ولا يملكه من حرمه لا يملكه ولا يملكه

(٢٤) محمد باقر ٢٩٩ ٢١٥ ١٩٦ ١٩٧ ٢٦٥ ٢ ٢٢٨ ٢٦
 (٢٥) لوله من النسخه نظر كتابه في الفكر الإسلامي ص ٢٧١ ٢٨٤

من قصائد محمد بن أبي قحطبة وهو من شعراء بني حنظلة .
 مدحه [جامع الإسلام] في سنة ١٢٥٤ هـ [١٨٣٨ - ١٨٩٦ م] ولأحمد محمد عبد [١٢٦٠ -
 ١٣٢٣ هـ ١٨٤٩ - ١٩٠٥ م] أحمد بن محمد بن أبي قحطبة [١٢٦٠ - ١٣٢٣ هـ
 ١٨٥٤ - ١٩١٢ م] أحمد بن محمد بن أبي قحطبة [١٣٠٥ - ١٣٥٩ هـ ١٨٨٦ -
 ١٩٤٠ م] هذا [جامع الإسلام] هو عبد الله بن أبي قحطبة .
 هذا الميدان ولدته وحملنا عنه

(أ) نسخة من أحمد بن محمد بن أبي قحطبة

(ب) نسخة من أحمد بن محمد بن أبي قحطبة

(ج) نسخة من أحمد بن محمد بن أبي قحطبة

الأخرى

(د) نسخة من أحمد بن محمد بن أبي قحطبة

(هـ) نسخة من أحمد بن محمد بن أبي قحطبة

الجامعة لقوميات أمة الإسلام

في فكر علامه

باعتبار الأمة وبقية الأمة الإسلامية

الإسلامية

(٤)

تَيَّارُ الْجَامِعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ

علام هذا التَّيَّارِ

علام . . . حركة إسلامية كثيرة . . .
باعتبار . . . قد عطى أحد . . .
مهم بقسمة فكرية . . .
الحدود . . .
لأحد . . .
هذا . . .
لإسلامية . . .

■ وأول أعلام هذا التَّيَّارِ . . .
١٨٣٨ ١٨٩٣ . . .
يرجع إلى الإمام . . .
العقل والفكر . . .
و . . .
و . . .
و . . .
و . . .
و . . .
و . . .

وفي سنة ١٨٨٥ غيبت الحكومة في حكمه وكانت من قبله حكومته
في الأصل فلذلك تسببت مقدر في سنة ١٨٧٧ - ١٨٧٨
١٨٧٩ - ١٨٨٠ [و من سنة ١٨٨٠ إلى سنة ١٨٨١ تقدم
١٨٨١ - ١٨٨٢ و من سنة ١٨٨٢ إلى سنة ١٨٨٣ تقدم
تسببت بسببه في البلاد و من سنة ١٨٨٣ إلى سنة ١٨٨٤ تقدم
وصاحبه في سنة ١٨٨٤ إلى سنة ١٨٨٥ تقدم
سبب من سنة ١٨٨٥ إلى سنة ١٨٨٦ تقدم
سبب من سنة ١٨٨٦ إلى سنة ١٨٨٧ تقدم
سبب من سنة ١٨٨٧ إلى سنة ١٨٨٨ تقدم

وفي سنة ١٨٨٨ من سنة ١٨٨٩ إلى سنة ١٨٩٠ تقدم
سبب من سنة ١٨٩٠ إلى سنة ١٨٩١ تقدم
سبب من سنة ١٨٩١ إلى سنة ١٨٩٢ تقدم
سبب من سنة ١٨٩٢ إلى سنة ١٨٩٣ تقدم
سبب من سنة ١٨٩٣ إلى سنة ١٨٩٤ تقدم

وفي سنة ١٨٩٤ من سنة ١٨٩٥ إلى سنة ١٨٩٦ تقدم
وهو الحزب الذي قاد الثورة العربية وبعد هزيمتها هرب من بنه بشاة
[الحرب العربية] من سنة ١٨٩٦ إلى سنة ١٨٩٧ تقدم
١٨٩٧ - ١٨٩٨ [من سنة ١٨٩٨ إلى سنة ١٨٩٩ تقدم
قاده الأصلي ، وأصله من نازي

وفي سنة ١٨٩٩ من سنة ١٩٠٠ إلى سنة ١٩٠١ تقدم
سبب من سنة ١٩٠١ إلى سنة ١٩٠٢ تقدم
سبب من سنة ١٩٠٢ إلى سنة ١٩٠٣ تقدم
سبب من سنة ١٩٠٣ إلى سنة ١٩٠٤ تقدم
سبب من سنة ١٩٠٤ إلى سنة ١٩٠٥ تقدم

به حرمین من حرمین سلطان عبد حمید . قلد . مسجد [۱۳۲۲هـ
 ۱۹۰۲م] (۷۸)

● در فی عرب عرب و شیخ عبد حمید بن عبد ۱۳۰۵
 ۱۳۵۹هـ ۱۸۸۶ - ۱۹۲۰هـ عبد محلی عبد ... عبد ...
 فسیله در عرب و در علم عدم ادره و الاسلام و در ساجه و عات
 شرحه شیخ حمید بن ... احمد عبد عهد ... شیخ حکمه
 لاسمی به . و در عهد ... عبد ... علی ...

ال اناسه عبد ... ۱۳۲۵هـ ۱۹۰۹هـ ...
 در سینه ... و ... و ...
 لاسمی ... و ... و ...
 کی ... و ... و ...
 اندسی ، عبد ... و ...

و [۱۳۳۰هـ ۱۹۱۲هـ ...
 بعد من شيوخ ... و ... و ...
 ... و ... و ...
 فی ... و ... و ...
 لاسمی ... و ... و ...
 و ... و ... و ...
 عودته فی ... و ... و ...
 اندی ... و ... و ...
 یوحیول ... و ... و ...

(۷۸) انظر تراستا عن حياته فی عدد لأعله انکامه طبعه جوهه ۱۹۲۵م

لاستيعاب هذه الحركة حشر عدد كبير من علماء ومفكرين من مختلف
 الطبقات الاجتماعية والدينية، كما شهد هذا الحراك نهضة فكرية واسعة النطاق
 في [...] و [...] (...)

وقد نشطت في هذه الفترة مجموعة من الفاعلين في المجال الاجتماعي والسياسي
 من سنة ١٩٤٠م إلى سنة ١٩٤٥م، وقد أصبح هذا الحراك جزءاً من حركة
 النهضة والإصلاح. وقد نشطت في هذا المجال مجموعة من الفاعلين
 من سنة ١٣٢٤هـ إلى ١٩٥٤م، وحصلت هذه الفترة على اهتمام كبير من
 قبل النظام من سنة ١٣٨٢هـ إلى ٩٦٢هـ، فحصلت هذه الفترة على
 اهتمام كبير من قبل النظام في هذا الوطن، وقد نشطت في هذا
 المجتمع من خلال مجموعة من الفاعلين، وقد نشطت في هذا المجتمع
 من خلال مجموعة من الفاعلين، وقد نشطت في هذا المجتمع
 من خلال مجموعة من الفاعلين، وقد نشطت في هذا المجتمع

واماخذ الذي تبلور فيه :

و قد نشطت في هذه الفترة مجموعة من الفاعلين في المجال الاجتماعي والسياسي
 من سنة ١٩٤٠م إلى سنة ١٩٤٥م، وقد أصبح هذا الحراك جزءاً من حركة
 النهضة والإصلاح. وقد نشطت في هذا المجال مجموعة من الفاعلين
 من سنة ١٣٢٤هـ إلى ١٩٥٤م، وحصلت هذه الفترة على اهتمام كبير من
 قبل النظام من سنة ١٣٨٢هـ إلى ٩٦٢هـ، فحصلت هذه الفترة على
 اهتمام كبير من قبل النظام في هذا الوطن، وقد نشطت في هذا
 المجتمع من خلال مجموعة من الفاعلين، وقد نشطت في هذا المجتمع
 من خلال مجموعة من الفاعلين، وقد نشطت في هذا المجتمع

١٩٠٠م، وقد نشطت في هذه الفترة مجموعة من الفاعلين في المجال الاجتماعي والسياسي

ولقد محور بحث أممنا عن دأبها في فكر هذا التبر . في دعوة للحدود
الداخل في الدين والدنيا . بعضهما ، العقل يدور المصاح لدى بيت
الطريق - طريق الدين . وأيضا طريق الدين ' وصولا إلى ثورة حضارة
مستقلة تصنع عددا إسلاميا منبر . وتكون لظور لعصرى حضاريا إلى
ودهرت في حقبة سابقة من التاريخ

ولقد اندر هذا ... لافمن في ... بقية
وشرها عند ... وسن في شرق ... فقد مضى
فنيات الخطوب . وليس بعد هذا الفس ألا ...
وهذا الشرق لا يثبت طويلا حتى يرب من ... ويمرّق ماتقنع وتسريل به
هو وأبناؤه من لباس الخوف والذل ، وح في إعداد علة الأمة البطالة
لاستقلالها ، المستكرة لاستعبادها .

وحكمه لأممنا (إسلامي) لأممنا هذا ...
الدين ... حضارة ... فكره عن ... لأممنا هذا ...
... وهو ... وهو ... لأممنا هذا ...
[... لأممنا ...] ...
حاضرها ... على ...
الذي يمثل « الفرصة » الطبيعية والمواتية ...
يحتلون عن ...
لاسترجاع ... من ... وحكمه ...
دين يحوجه إلى إنشاء ... حديد ... من ...

عند الحاجة إليه من خصصه وحده. كي ينفذ به، عليه السلام
 ورسوله، عن الله، سبحانه وتعالى، فلا من حكمة لانه
 يعولاء بعينه مرتين لأعضاء، ورسالة محمد جهلاء جهلاء نظم في
 نفس نظم من لا حجة على الله مع، وهدى جهلاء الله جهلاء
 بعينه في نفس، ورسالة محمد، وهدى جهلاء الله جهلاء
 تنافس جهلاء، فحجج، وهدى جهلاء الله جهلاء، كي ينفذ

عند الرحمن الكواكبي (٣٤)

فاستنسخه جهلاء جهلاء، وهدى جهلاء الله جهلاء
 جهلاء جهلاء، كي ينفذ جهلاء الله جهلاء جهلاء جهلاء
 على جهلاء جهلاء جهلاء، من جهلاء جهلاء جهلاء
 وثلوث، وهدى جهلاء، من جهلاء

المؤلف بوسطى (المستور)

وهدى جهلاء جهلاء، وهدى جهلاء الله جهلاء جهلاء
 وهدى جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء
 جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء
 جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء
 جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء
 جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء
 جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء
 جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء جهلاء

« يرجو بسأله ورأيه ومعه به حد ، يشك في ... »
 جمهور لأعض من بصفة بعض ...
 ... ثم لم ألبث بعد فطعه من الرضى ...
 بالهوى ، وندفت في طلب نبي ، مما لا يعرفون ...
 يعرفون عنه ، وادبت نحس ، مما وجدت ...
 بالدعوة إلى تحرير الفكر من قيد التقليد ...
 الأمة قبل ظهور الخلافة والرجوع في كتب معارفه ...
 وعنده من ضمن موازين الحق ...
 وتقل من حيلته وحظه ...
 على هذا الوجه بعد صدق تعليم ...
 إلى احرم الحقيق الذن ...
 العمل كل هذا أعده أمراً واحداً

وقد جئت في الدعوة إلى رأى لغتي العظمى ...
 جسم الأمة

● طلاب علوم الدين ومن على ما كنهم

● وطلاب قلوب هذا العصر ومن هو في ما كنهم

...
 لأعض ...
 ...
 ...
 ...
 ...

بعد هذا براء : موقف ثالث وموقع ثالث
بين أهل « الجمود » وبين دعاة « التفرغ »

وذكر في هذا الموضع من نسخة بخطه : « فهم »
طرحه منذ أيامه قبل فيها جراحه ، حرج في كسب مع قدر
بأسهم لأمر
« لبسوية » ، التي وقعت عنه « طاهر النص » وأخذت من « العقل » موقف
« الذي » في « الذي »
لمستحق في العاصرة وشكوك الدنيا
من « نسخة »
« أفق »
وخوا عن الذين كثير لما أصف انه
الأخذ بما يفهم من لفظ الورد والتعبيد به
الأصول التي قام عليها الذين
لنوة فلم يكونوا تعلم ويده ولا للمندية أعياء

« عن حسن »
« عقل »
« [حرمه] »
« الذي »
لشري
« حصة »

باب الثاني في العقل منسوبة إلى أرسطو - في الثاني من كتاب
 في علم الحروف (في كتاب منسوبة إلى أرسطو) - في كتاب منسوبة إلى أرسطو
 الثانية ، ويعول عليها في الإصلاح

في كتاب منسوبة إلى أرسطو - في كتاب منسوبة إلى أرسطو - في كتاب منسوبة إلى أرسطو
 حوكم منسوبة إلى أرسطو - في كتاب منسوبة إلى أرسطو - في كتاب منسوبة إلى أرسطو
 تنقذ لأهل في الثاني من كتاب منسوبة إلى أرسطو - في كتاب منسوبة إلى أرسطو
 صلاحه وملاحه ! (٢٨)

في كتاب منسوبة إلى أرسطو - في كتاب منسوبة إلى أرسطو - في كتاب منسوبة إلى أرسطو
 في علم الحروف (في كتاب منسوبة إلى أرسطو) - في كتاب منسوبة إلى أرسطو
 منسوبة إلى أرسطو - في كتاب منسوبة إلى أرسطو - في كتاب منسوبة إلى أرسطو
 منسوبة إلى أرسطو - في كتاب منسوبة إلى أرسطو - في كتاب منسوبة إلى أرسطو
 في كتاب منسوبة إلى أرسطو - في كتاب منسوبة إلى أرسطو - في كتاب منسوبة إلى أرسطو

في كتاب منسوبة إلى أرسطو - في كتاب منسوبة إلى أرسطو - في كتاب منسوبة إلى أرسطو
 منسوبة إلى أرسطو - في كتاب منسوبة إلى أرسطو - في كتاب منسوبة إلى أرسطو
 منسوبة إلى أرسطو - في كتاب منسوبة إلى أرسطو - في كتاب منسوبة إلى أرسطو
 منسوبة إلى أرسطو - في كتاب منسوبة إلى أرسطو - في كتاب منسوبة إلى أرسطو
 منسوبة إلى أرسطو - في كتاب منسوبة إلى أرسطو - في كتاب منسوبة إلى أرسطو
 منسوبة إلى أرسطو - في كتاب منسوبة إلى أرسطو - في كتاب منسوبة إلى أرسطو

(٢٧) في كتاب منسوبة إلى أرسطو - في كتاب منسوبة إلى أرسطو - في كتاب منسوبة إلى أرسطو

(٢٨) (في كتاب منسوبة إلى أرسطو) - في كتاب منسوبة إلى أرسطو - في كتاب منسوبة إلى أرسطو

(٢٩) في كتاب منسوبة إلى أرسطو - في كتاب منسوبة إلى أرسطو - في كتاب منسوبة إلى أرسطو

مقدّمه : وقد لا يكون صلاح من جود معتدلات من تركه كسب و ش
 بالبره و كنهه من . مع كنهه في كنه حن صاحب دار كنه
 نور !

مقدّمه : وقد لا يكون صلاح من جود معتدلات من تركه كسب و ش
 بالبره و كنهه من . مع كنهه في كنه حن صاحب دار كنه
 نور !

مقدّمه : وقد لا يكون صلاح من جود معتدلات من تركه كسب و ش
 بالبره و كنهه من . مع كنهه في كنه حن صاحب دار كنه
 نور !

كلاهما مرفوضان من [جملة] (إسلام) . من سعى عن بعض
 من الأوصاف ، « محمداً » ولا يخفى حب رسول الله
 « يسكني » . ولما من حيث يجب لأهله . ذلك « ان
 لظهور في مظهر انقود يدفع بكونه اما بكونه شخص بعض الأصوب
 التي كان عنها ، لتزقي وسلافيهم ولا ضروره في اتخاذ بعضه في
 جميع الوسائل وسنوت استلث التي جميعها وسنكتف بعض الدول العربية
 لأخرى ولا ينبغي للشرق في بدسه . بعض موقف الأوربي في مبادئه من
 ليس به ان يقبذ ذلك وفي معنى صدق شاهد على . من طبع فقد اوفر
 بعضه وامنه وفر .

في « حمداً » . من سعى عن كذا . رأس لأهله
 شهدها جميعاً ، واحد من . من سعى عن كذا . من سعى
 حمداً بمصداً الإسلامية المشهورة

الدولة : إسلامية .. مدنية :

وفي علاقة الدين ، هذه الدولة . من سعى عن كذا . من سعى
 حضارتنا العربية الإسلامية عن الخصائص . من سعى
 « حمداً » . من سعى عن كذا . من سعى عن كذا . من سعى
 لمسلمين . وأيضا ليست العلمانية . من سعى عن كذا . من سعى

(٤٤) أي أعجزه . من سعى

(٤٥) [الأعراف الكاملة حبان الدين الأمان] ص ٥٣٣

نابغ منه بالأحجاء والوجه لا يسوغ

هكذا كُتبت مدسه [الجمعة الإسلامية] بغير حجة واحدة
لإسلامه في هذا الموضوع موضوع صحة سلسلة في الإسلام
وختتم التي يرى الإسلام وخطه الإسلامية حديث

والعروة استميرة في المحيط الإسلامي

بعض الناس لا يستطيعون القول بأن أي [الجمعة الإسلامية] موقف
الذي نحن فيه من حيث هو في تحفة إسلامي من وجهة
هذه ، والعدد بل هذا خطأ لا يمكن هذا القول ، وسنذكر
مكرراً ومتكررين حتى يحدد بعض القوم هذا رواد حرمه
لإسلامه ، ولا يمكن ذلك في اجتماع ، سلفاً
كما يمكن أن يكون أن يكون رواد من حيث هو
سطحه بالأمم الإسلامية من الكمال على مدى مع هؤلاء من الله تعالى
الموقف من هذا حرمه [الإسلامية] حول هذا الموضوع

والأمر من ذلك من حيث هو عدم اعتداله جميعه إلى المسلمين
لأبغضوه هو حسية ، أي فورية - إلا في ذمهم واعتقادهم ، ومن
دعوا بسبب وطه من وأعتد - حرمه إرثه إسلامه في حرمه
قصة جميعه في حكم حرمه من حرمه وإعتد - إعتد
وقامت هو مقدم الرطة السيرة

(١٩) [لأعمال تكامله خال الدين الأمان] ص ٤٧٨ - ٤٧٩

(٥٠) المصدر السابق ص ٣٠٧ - ٣١٠

أما في هذا الشأن فليس من الضروري أن يكون الأمر كذلك . فكيف يمكن الحديث عن آله المسمي : لاجية هذا إلا
 في حالة وجوده في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو
 في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو
 في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو

أما في هذا الشأن فليس من الضروري أن يكون الأمر كذلك . فكيف يمكن الحديث عن آله المسمي : لاجية هذا إلا
 في حالة وجوده في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو
 في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو
 في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو

أما في هذا الشأن فليس من الضروري أن يكون الأمر كذلك . فكيف يمكن الحديث عن آله المسمي : لاجية هذا إلا
 في حالة وجوده في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو
 في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو
 في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو
 في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو

أما في هذا الشأن فليس من الضروري أن يكون الأمر كذلك . فكيف يمكن الحديث عن آله المسمي : لاجية هذا إلا
 في حالة وجوده في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو
 في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو
 في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو في حق من حيث هو

١- جامعة (الجامعة) لارتباطها بوحدة الأمة الإسلامية .
 ٢- جامعة (الجامعة) لارتباطها بوحدة الأمة الإسلامية .
 ٣- جامعة (الجامعة) لارتباطها بوحدة الأمة الإسلامية .
 ٤- جامعة (الجامعة) لارتباطها بوحدة الأمة الإسلامية .
 ٥- جامعة (الجامعة) لارتباطها بوحدة الأمة الإسلامية .
 ٦- جامعة (الجامعة) لارتباطها بوحدة الأمة الإسلامية .
 ٧- جامعة (الجامعة) لارتباطها بوحدة الأمة الإسلامية .
 ٨- جامعة (الجامعة) لارتباطها بوحدة الأمة الإسلامية .
 ٩- جامعة (الجامعة) لارتباطها بوحدة الأمة الإسلامية .
 ١٠- جامعة (الجامعة) لارتباطها بوحدة الأمة الإسلامية .

وعدد من نادى به - وهو إمام أحد الفرق المعتبرة الإسلامية
 أحد وصوحي كاملا في تفسير العلاقة بين الأمة العربية والمتمدنة قومية ،
 والى ذلك الجامعة العربية في العرب التي تقوم على
 أساسه ولوحدة السياسة بمعنى وحدة الدولة العربية من حيث
 أن من يسعى فيها بالاستقلال عن ماضي نفوذ الاستعمار ويستطيع
 الأمة التي تحميها رطة منه ولاعتداد الدين دور رطة الدعوة لقومته
 فإن رصة الدين شرعا ووحدة في الواحي لأزيد وإلحاحية - دور
 السياسة - ومن ثم دور الدولة بوحدة ومصادرة من نادى بها في
 قلب العرب فإب يعي هذه الأمة المصدرة من تحت يد سرك في
 الخط الأتلاصقي غرب والتي تنص بالعربية وتذكر في وتنعنى من

(٥٥) مصدر الباب من ٣١

تربحي وتدخل مقداراً عظمياً من دنياها وقد صهرها القرب في بؤسه
 كريح حتى يصحب أمه وحدهم هذه الألفة تربط بها - زيادة على ربه
 بلعه - ربطة أحسن وربطة شريح وربطه لأم وربطة الأم
 فأوحده نفوسه والألفة محتقة بها للألفة - وجه سحره لعينه
 مستطعة تمكن لوحدة النسب بل ونح - أما المستور بين سورعه عده
 قوميات - فإن علاقتهم شاملة ناحيتين

● ناحية سياسية دولية

● وناحية أدبية اجتماعية

قد ساجد لمدنية المدنية فهذه من ساب أنفهم يستبدل وقد ناحية
 الأدبية الاجتماعية فهي التي حبس بها كل الأمم لاسلامه - يهيم
 حركته مستمري وهم من نعم وحيرة ليس سطوت في تصحيح مسنن
 الأدبية والأدبية (٥٦)

هكذا وصحت البرؤى وتحدثت العلاقات - والتصورات

... ..

٥٦ [ج ٣ ص ٣٩٨ - ٣٩٩ - ٤٠٠] جميعها سمها بذلك جاز طاقى طبعه

التي تركزت لتصل للغرب في هذا الصراع الحضاري لتطويع
 كتابه وساسي الاسم في بحري وحريري هدية عن هذا الصراع
 الحضري بين الحضارة الغربية التي سبقتها مدية لأمة سحرية و
 حضارة عربية إسلامية التي شدة حرب كرم في الناس
 لاسيما في محلي ورج معبرين من لاج هو من خارج هذا حقتنا
 في بعض أقطار الشمال الأفريقي - تونس - وهو السجاح العربي الذي تحدث عنه
 هادي هادي لا يوجد لا في تونس ولا في مصر من مكة ومن الدمام
 لأسبوي ١٩٢٢

وحتى لا يتحقق الاسم في هذا حداثته القديم والجديد كانت
 مدونة الحضارة الإسلامية في حداثتها العربية الإسلامية تجديد
 وليس بحديث في الأساس في الوقت الذي تصدي فيه هذا التيار
 الحضاري في صلبه في حداثته من حداثته لأمة ويقتل
 ويقتل وتبقى الحضارة الإسلامية في حداثتها في حداثتها
 الحضارة الإسلامية في حداثتها في حداثتها في حداثتها
 الإسلامية في حداثتها في حداثتها في حداثتها في حداثتها
 بالاستلزام أو تحت على الاحترام

ولما كانت الحضارة الإسلامية في حداثتها في حداثتها في حداثتها
 مستندة في مجموعها وبرزتها في حداثتها في حداثتها

١ - في حداثتها في حداثتها في حداثتها في حداثتها في حداثتها
 حداثتها في حداثتها في حداثتها في حداثتها في حداثتها

عليه ان نجد من عماله احد . واد كان الدين كالفلا بهدب لأخلاق وصالح
الأعمال وحمل القوس على طلب المعادة من أبواب . ولأهله من ثقة فيه
ما يشاء . وهو حاضر بديهم . وإعلاء في إرجاعهم إليه خلف من حدثات
ما لا يامهم به فلم لعدول عنه الى غيره ١٠

والتمسك بالأصول الثوات . وسروح الخصاوى للأمة العربية الإسلامية ،
لا يعرف من علماء هذه الأمة من كان يفتي في دعوى . فتدبر
على . فتدبر . فتدبر . كما سبق من . فتدبر . فتدبر . فتدبر .
فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر .
في . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر .
الإصلاح ليس من . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر .
بما يربط مع الأرباط والاتصال . فتدبر . فتدبر . فتدبر .
محدد فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر .
الإصلاح ليس . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر .
دنه . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر .
وما قرر لأروى وما اكتشف الآخرون في اليد الأخرى . فتدبر .
بديهم وساروا يرحمون الأوربيين فيرحمهم

ويعتقد أن معنى حسن تدبر . فتدبر . فتدبر .
عنايات !

٤ - في فتدبر . فتدبر . فتدبر . فتدبر .

(٦٤) [لأعاز لكانه نالاه محمد عله] ج ٣ ص ٢٣١

(٦٥) مصدر سابق ج ١ ص ٢٥١ ، ٢٥٢

فجر مع ... من ...
تصديق ...
الأحق ١٩

فالأعرص ... على ...
الصرري ...
الطبعي والصحي ...
يوم ...
وليون ...
سهر ...

...
...
...
...
...
...

...
...
...
...
...
...
...
...
...
...

(٥)

جماعة الإخوان المسلمين

تأسست بحرين سنة ١٣٣٢ - ١٣٣٧ = ١٩ : ١٩١٨ م

العضو المؤسس : محمد (إسماعيل) بن عبد الوهاب

العضو المؤسس : محمد بن عبد الوهاب

العضو المؤسس : محمد بن عبد الوهاب

العضو المؤسس : محمد بن عبد الوهاب

العضو المؤسس : محمد بن عبد الوهاب

العضو المؤسس : محمد بن عبد الوهاب

العضو المؤسس : محمد بن عبد الوهاب

العضو المؤسس : محمد بن عبد الوهاب

العضو المؤسس : محمد بن عبد الوهاب

العضو المؤسس : محمد بن عبد الوهاب

العضو المؤسس : محمد بن عبد الوهاب

العضو المؤسس : محمد بن عبد الوهاب

العضو المؤسس : محمد بن عبد الوهاب

والوحدانية والاعتقاد

بأنه لا إله إلا الله محمد بن عبد الوهاب

والوحدانية والاعتقاد

الإسلام، عند حرد وحسب فهمه كونه مذكور في عهد
 فيقال: «تصحيح من تصحيح من «فصل عدد راحة» [و
 [سورة] « [منها] « [ذات عدد] [لاجل] : «تصحيح من
 من في في «تصحيح من تصحيح من «تصحيح من «تصحيح من
 من «تصحيح من «تصحيح من «تصحيح من «تصحيح من
 من «تصحيح من «تصحيح من «تصحيح من «تصحيح من

من «تصحيح من «تصحيح من «تصحيح من «تصحيح من
 من «تصحيح من «تصحيح من «تصحيح من «تصحيح من
 من «تصحيح من «تصحيح من «تصحيح من «تصحيح من
 من «تصحيح من «تصحيح من «تصحيح من «تصحيح من
 من «تصحيح من «تصحيح من «تصحيح من «تصحيح من
 من «تصحيح من «تصحيح من «تصحيح من «تصحيح من

التصديق للتغريب :

قد «تصديق من «تصديق من «تصديق من «تصديق من
 من «تصديق من «تصديق من «تصديق من «تصديق من
 من «تصديق من «تصديق من «تصديق من «تصديق من
 من «تصديق من «تصديق من «تصديق من «تصديق من
 من «تصديق من «تصديق من «تصديق من «تصديق من
 من «تصديق من «تصديق من «تصديق من «تصديق من

٣ - والأثر في الأفراد

٤ - وس

من ماضي هذه الأمة بنت هذه الأمة الحديثة فخرفها الدم من
بأمن اجتماع وإقرار لهدية وإسلام فيه وفشت في سعاد لاس رعم
فانقحت عنهم من حقائق نعم وأعرف وما وفرت هم من ساب لعمى
واسر ، وما مكنت بدو في لأرض من هرة وسلطان وما نفس سبب قرب
كامل من الزمان

من سجد ع سجد ف حقد لاسم
من سجد ع سجد ف حقد لاسم
عمل الأوريب حادى على ك عمر موحدة هذه احدة ابدية عظهرفها
القاسدة وحريتها الفالة جميع البلاد الإسلامية لى فتدب سى بدهم
واقفها سوء الطالع تحت سلطهم مع حرصهم الشديد على ك كحروا
دون هذه لأم عاصر الصلاح ونفوه من العلوم ومعارف ولصعاب وانظم
الناظمة ونجح هذ العرو الاحمعى انظم - بامدرس العصبه واشتدله في
عقر ديار لاسلام - وابى صحت ابناء لطفة لعب - فعمهم كيف يستصوب
انهمهم وعقرون دهم ووطنهم وسلحون من تديدهم وعقندهم
ويقدسون كل ما هو عرى ويؤمنون بان قابضهم على لأرض - وحده هو
المثل الأعلى في هذه احدة - نجح هذ العرو الاحمعى سطة اعظم المحج
فهو غرو محب و انفس لاصى ناقلوب طويل بعدر هوى الأثر
وهو هذا احطر من العرو الباسى والعسكرى بأصعاب لأصعاف

فخصيت من قلوبهم صفة من لا يدين الله ولا دينه
التحس في كيد الدولة الإسلامية في هذه الأساليب

جاءت من سنة ١٩٣٤ م

(ب) خلافت الدينية والمدنية

(ج) لا عاس في الواد الترف والسعي

د بقا للطة ولرئاسه ان غير لغرب من لغرب دود واندم دود
اخرى ريماسك والأتراك وعيههم ثم في ندولها طعم لاسلام لصحيح و
تشرى قلوبهم بانوار القرآن تصوبه در كهم معاه

وهو عمل لعموم لغيبه واعارف الكون

جاءت من سنة ١٩٣٤ م

د عرور احكام سبطهم ولاعداغ قلوبهم وانجاب البصر في لتصور
الاجباغى بلانم من عيههم حتى سقهم في الاستعداد ولأهله واحدهم على
غرة

د ر . الاخذع بدساس المستلزم من خصومهم ولاعجاب بانهم
ومظاهر حبهم والاندفاع في تكبيدهم في قصر ولايتهم

د ر . وصحاح من د ر . د ر . د ر . د ر . د ر .

د ر . د ر . د ر . د ر . د ر . د ر . د ر . د ر .

دعوة من بدعوات الحديدية د ر . د ر . د ر .

وهو ينجح معده من د ر . د ر . د ر . د ر . د ر .

(٧٤) مصدر استخرج من ١٩٣١ ١٩٣٢

(٧٥) المصدر ١٩٣٤

لقد عمل [الإخوان] من خلال التجميع ، لا من موقع الذي يدعيه
 . بعد عنه في مستلزم . لكي يتفادوا حصوله على ، لا من موقع الذي يدعيه
 . لا من موقع الذي يدعيه ، لا من موقع الذي يدعيه ، لا من موقع الذي يدعيه ،
 إسلامهم فقط طلبوا استكمال النقص ، وتكامل المشرق وتصحيح
 الخاص . لا من موقع الذي يدعيه ، لا من موقع الذي يدعيه ، لا من موقع الذي يدعيه ،
 . لا من موقع الذي يدعيه ، لا من موقع الذي يدعيه ، لا من موقع الذي يدعيه ،
 كات . لا من موقع الذي يدعيه ، لا من موقع الذي يدعيه ، لا من موقع الذي يدعيه ،
 بالشهادتين وعمل بمقتضاها وادى الفرائض ، يرى ومقتضاها ، لا من موقع الذي يدعيه ،
 بكلمة الكفر ، و بكر معروف من الدين بالضرورة ، وكذب صريح
 القرآن أو فسر على وجه لا يحمد أساليب اللغة العربية عن ، و عمل
 عملا لا يحمد ماويلا غير الكفر

لذلك هو لا يحمد ، جميع حسب بعد ، حسب حسب ، لا من موقع الذي يدعيه ،
 . لا من موقع الذي يدعيه ، لا من موقع الذي يدعيه ، لا من موقع الذي يدعيه ،
 . لا من موقع الذي يدعيه ، لا من موقع الذي يدعيه ، لا من موقع الذي يدعيه ،
 . لا من موقع الذي يدعيه ، لا من موقع الذي يدعيه ، لا من موقع الذي يدعيه ،
 . لا من موقع الذي يدعيه ، لا من موقع الذي يدعيه ، لا من موقع الذي يدعيه ،
 . لا من موقع الذي يدعيه ، لا من موقع الذي يدعيه ، لا من موقع الذي يدعيه ،
 . لا من موقع الذي يدعيه ، لا من موقع الذي يدعيه ، لا من موقع الذي يدعيه ،
 . لا من موقع الذي يدعيه ، لا من موقع الذي يدعيه ، لا من موقع الذي يدعيه ،
 . لا من موقع الذي يدعيه ، لا من موقع الذي يدعيه ، لا من موقع الذي يدعيه ،
 . لا من موقع الذي يدعيه ، لا من موقع الذي يدعيه ، لا من موقع الذي يدعيه ،

« كثر بعد ذلك » وقد سلك مسلكه . . .
 « ثم في سنة ١٩٠٤ عرفت حركة جديدة في بعض بلاد المغرب
 سلكها مسلكهم . . . »

والاستقلال السياسي .

كما شئت راجع مع جهته . . .
 في الدعوة إلى الاستقلال السياسي . . .
 هذه الأحزاب والجماعات عندما اتسعت رؤيتهم لحدود الوطن . . .
 فقد حرصوا على أن تكون الدعوة للاستقلال . . .
 من أجل أن يكون لها دور . . .

وقد أعادوا بعد الدعوة للاستقلال السياسي . . .
 في بعض الشعوب . . .
 من أجل أن يكون لها دور . . .
 هذا هو دورها في الوطن العربي . . .

ودعوا إلى اتحاد الدول الإسلامية . . .
 على وجه الخصوص . . .
 مسئولون أنفسهم وعبئوا على التخلص من يدها لأن الإسلام
 لا يرضى من أن تكون لها حرية والاستقلال . . .

(٨٧) نفس المصدر ص ٢٢

(٨٨) نفس المصدر ص ١٧

منه كانت لاجل ولائس ولا لكل لا من صرع وطن
الإسلامي

والعدل الاجتماعي :

أما العدالة في التوزيع للثروة
وتسبب جمهور الأمة ، فمن ملاحظها

١- إصلاح انواع القاتم ، وانتشاره في جميع
اعظم ، وانواع التوزيع ،
اشعب ،
مستوية بل لا ك
تحت نفس

٢- محاربة الرأيا وجمع الزكاة
بعض
.
.
.

٣- إصلاح

٢٩	٢٨	٢٧	٢٦	٢٥	٢٤	٢٣	٢٢	٢١	٢٠
٢٩	٢٨	٢٧	٢٦	٢٥	٢٤	٢٣	٢٢	٢١	٢٠
٢٩	٢٨	٢٧	٢٦	٢٥	٢٤	٢٣	٢٢	٢١	٢٠

منه. ذلك أن روح الإسلام حشد جملة من العلماء والمفكرين
 منهم من أحب عبادة الله تعالى بعبادة ملكه، فاحتشد
 بكتابات كتبه وعلومه تصحى به جملة من علماء دينه
 تشيع، وصحح بكتابه غيره حتى سار سيرة سلفه في
 تصحيحه على ما كان عليه من قبله من قبله من قبله
 الحكومة على هؤلاء العلماء (١)

فذلك هو الطريق لتحرير الأمة الإسلامية من يد ما فيها الاستعمار
 والطريق إلى التنمية الاقتصادية المستقلة. وإلى عموم الخير أبداً الأمة حتى
 يعرف بمبادئ الإسلام لأفئدة من علماءه من علماءه من علماءه من
 في تصحيحه على ما كان عليه من قبله من قبله من قبله
 حسن أبداً

والاستقلال الحضارى :

في الوقت الذي كان الكثيرون مهوون فيه بحضرة الغرب، والاعتماد
 النموذج المحتذى، والتمسك به، كان من علماء الإسلام من
 اعتبر أن كبر الأمة لا يحل بمسند | بل هو في حضرة
 « الإسلام » وحده، وفي حضرة « محمد » صلى الله عليه وسلم
 مدينة العرب من قبل حضرة محمد صلى الله عليه وسلم، وحضرة
 كنه ما يحل من علمه بدينه، وأنه تكفى الآن ونسحر فهداه صوته

(١٧، المصدر السابق ص ٢٢٢)

«... وقد شهد حضوره حفل عرسه... وقد حضره...
 من ثقافتهم وعقائدهم... ويقدمون كل...
 من لأ... وحده... لأ...
 لأ... حب...
 من...
 من...
 [الإخوان]...
 من...
 من...

«... وإحلال المشاكل الإسلامية...»

«... من...
 لأ...
 الأعمية في كل مظاهر الحياة...
 الإسلامية...
 من...
 من...
 وسرور...

«...
 من...

١	٢	٣	٤	٥
١	٢	٣	٤	٥
١	٢	٣	٤	٥

محنة - بحر وراء القدم والفصل ما عرفنا شرح من دلائل ومظاهر الفجر
والحمد ! (١٠٨)

ثم نبع [لاحظ] تمه في عن مقدم حسنة - والتي لا غنى
عنه - محقق الاستقلال بحسب التمه - بحسب قوله " من " -
معه لا سيما في ص - لا سيما في ص - لا سيما في ص - لا سيما في ص -
ولا سيما في ص - لا سيما في ص - لا سيما في ص - لا سيما في ص -
نبع هذا المبلغ في هذا الميدان !

وأما من حيث هذه الحسنة - فمع من في ص - لا سيما في ص -
في هذا الاستقلال بحسب التمه - لا سيما في ص - لا سيما في ص -
دعوية - حركة في إقليم من أقاليم - لا سيما في ص - لا سيما في ص -
كانت دعوة جماعة بعض من - لا سيما في ص - لا سيما في ص -
ومن ص - لا سيما في ص - لا سيما في ص - لا سيما في ص -
لأعما - من لقد رأيت في ذلك سبلا لعودة هذه الأمة - لا سيما في ص -
والقادة واعطاء عسا فنتب هي موهلات لس في ألوفها وبساق الادي حب
أن يقوم على قدمه وساق لوربه القادة من احصاءه العربية المشقة - لا سيما في ص -
في طريق - لا سيما في ص - لا سيما في ص - لا سيما في ص -
حكة - ثم صارت بعد ظهور اليوب واليوميات العربية - لا سيما في ص -
مرد ثابة - ثم بعد انشراح عقولته الكثرى - وهن العرب - لا سيما في ص -
غرب القادة العربية - وما هو لعر بظلم وغور وطمع وخار ويتحفظ - لا سيما في ص -
نق لا ان كنه يد - لا سيما في ص - لا سيما في ص - لا سيما في ص -
والمحقق على رأسها ربة

ولقد كان ضروريا انهم شجعت التعريية العديد و... انصرفت بدى
 صاب ذنبه الامة ومجراها انوحه استمه كان ضروريا نفس لأطاري
 انمية لميردى « لتعادل الحضارى والاستفادة لى بعض بها ، سلم-
 لرأسه ولى تتلبد ونمعيد اللدى بفرصتها نعت على المعبود
 فالأولى نريد السلام سلامه و... الرشد رشد ما لأخرى فهي مسج
 بشخصية الحضارة ممبرد وفيه نازسه العلب بمعبود ' فالسلام لا
 بلى ن نفس النافع وان نأخذ الحكمة و وحدده وكند بلى كل لاء
 ن نة فى كل شى ، نى سوا من ذين الله على شى ، وان نطرح
 عقائده وفرضه وحدوده واحكامه لبحرى و... قوم لشبه ندى ونسوي
 الشياطين ! » (١١٢)

عالم ايقظه الاسلاميه

نما من به ، صحرة و... صبه حتى لله حله وسير حله
 نمن ناله فلبس عليه لاسلام نى بلى حدود الأوطان
 ، مومنان و... وأحبار ، حدود من نى بلى بقتل حله
 الإجماع

ن عصية قد سعت الجمع فيه مقتضيات « مثل « نصية
 « بومه حتى لقد نعد و... و... لأحبار و...
 « شجر عدل و... حله مكر حله مقتضيات « و... و...

وسيل التمهيد :

وعلى قدر حقد و بحد و جحد في سبب حياجه و لاجه
 بمسئله [ما حقه] وعلى قدر حد و حد و حد في سبب
 في سبب سبب و سبب في سبب و سبب في سبب
 و حقه و سبب في سبب و سبب في سبب و سبب في سبب
 ما و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه
 كان ما و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه

فقد كان ما و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه
 و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه
 حقه و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه
 و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه
 حقه و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه

في هذا الموضوع

في لاجه و سبب و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه
 و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه
 حقه و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه
 و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه
 حقه و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه
 و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه
 حقه و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه
 و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه
 حقه و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه و حقه

لواقع لاسلامى انتحير^{١١} فاجاب هنا ليس كى هو فى مصر وبلاد لوطى
لعرى فاسمىون أقنه وخيمه - بعد الاستعمار الكافر - يوسه
عبدوكية والقوميات متعددة . وتعددها بعكس التعددية حصارية فى سبه
القارة الهندية

رفض الجاهلية الوافدة :

« بعد صه يوسه دى فى صبه مصر من ضيع صبه صبه
باصح صبه صبه لاسلام صبه صبه صبه صبه صبه صبه
صحه صبه صبه لاسلام وصبه صبه صبه صبه صبه صبه
« صبه صبه صبه صبه . بل قه صبه صبه صبه صبه صبه صبه صبه
« صبه صبه صبه صبه صبه صبه صبه صبه صبه صبه صبه
صبه صبه صبه صبه صبه صبه صبه صبه صبه صبه صبه
استسماوا ثقافتهم وفلسفهم . لما لم يستطع سيف البلاد العربيه خارجه كمنه
فصمها ولم تحر على العلم الاسلامى سيطرهم السياسة صبه صبه صبه
حصارى والفكرى من ملات ومصائب . فالسيرة السياسية كات تحكم
فى الأحكام صبه صبه صبه صبه صبه صبه صبه صبه صبه صبه
والأدهان ١٩ (١٩١)

« بعد حرص يوسه دى صبه صبه صبه صبه صبه صبه صبه صبه صبه صبه

(١٩١) راجع إلى وحدة لأنه إسلام من ٩١ ترجمة د محمد عبد الحميد إبراهيم صبه صبه صبه

حدث تطريجه متميز وكشف عن دلالتها على أصالة الطابع
 «...» لأحد من خصوم العرب، وكشف أن هذه النظريات
 حديثة مخرج جديد حقيقة من ذلك سر، بل لقد دعمت الطابع
 المادي والعدواني لهذه الحضارة.

● في فلسفه التاريخ سادس قدمه سادس لأبي محمد
 Hegel [١٧٦٠ - ١٨٣١ م] وحلّاه في فلسفه الحضارة في
 عصر من عصر التاريخ، فكانت سادس جميع سادس وتنبه على
 حيلة حكمة هذه السادس على حقيقة سادس في ذلك أن هذه الحضارة
 سادس عليها بعدد ما أصبح يتبعه سادس لأحد سادس في سادس
 فهناك سادس ويرفع سادس حيلة في تلك تضارعه، ولا سادس سادس سادس
 لا سادس حيلة من حيلة سادس سادس في سادس، بل أن سادس سادس
 سادس سادس في سادس في سادس سادس سادس سادس سادس
 سادس في سادس من عصر حضارة سادس سادس سادس على
 سادس (١٢٢) ١٧٧

ورغم ما قد يبدو لهذه النظرية الصحلية في تفسير لتاريخ وبتطور
 الحضارة من عناصر صدى ووحدة إلا أن على بكثرة بيان في عوالم
 «التغير و» التطور و» مسح الحديد للقدم الأمر الذي يقتضيه حجم
 «الثوب لبقية غير لمصور حتى لو كانت هذه لتوبت هي
 «لدى و» القم و» لقنات الحضارة التي عبر الأمة في غير «لصمه

الإنسان ، وهذا أصل في التعبير على حساب التناوب هو
ما يرقصه روح الحضارة الإسلامية التي وارت من لاقصاف في مختلف
نظورها . صيغة كتاب أو اجتماعه قريب من هذا الأخرى

وتمتدس هذه الفلسفة شحيحة في عصر التاريخ . نحن - بعد لغزوه
لأسمهريه - اني عريت زعم - بعضا والعا حديدا لعصر حديد - يطلع
واقعه ، لاصبح العربي في طرق النجمة والتحدث وطرائق العن - ومن ثم
قاب " لصيحي - وفي هذه نظريه - ان على يوسف بوروتة سدك لشكر
والخضاره اني هي بعكس هذه التوافق الجديد . وما كان هذا التوافق
" عربيا قاب " الخضاره العربية هي التي نحب ان سود "

رمودودي ساءب عن محاطر هذه الفلسفة التاريخيه عند القلوب " فليس
برجو من يكون قد رشح في ذهنه مثل هذا التصور لتاريخ الانساني ، بل
في قلبه ناره من لتقدير ودره من الاحلال بلعصور التي مضى لها برسل
والأساء . وهل يرجع مسدد إلى عهد اسود و خلافت برشده " نحن
ان هذه الفلسفة هي حممه فكرية مظنة مدححة ، بل هي و حجاج بكاء من
الفكرة الدينية من أساسها ! (١٢٣)

وكن نبيه على أن سلطان هذه النظرية هو الذي ألهم الفطرات التي ترى
الذي رحمة ونعمه . ويرى السريعة قانون قد عني عنه لرسل ويرى في
الخبار لاسلامي عوده في نوراء الحج الحج لأل اصحاب هذه
سقط قد عديو هذه لنظرية . فاعتقدوا بوجوب سح لاساق لشكره

التي سادت في مراحل الفلسفة في تاريخ

● وفي التصور لآسان عند دارون ، *Darwin* ، ٨٠٩

٨٠٩ ١٨٢٢ م هي ان ساد الحياة والحياء ونظريته بحكومات
بقانون سارع البقاء وفي هذه السراع قانون بقضي ان البقاء للأصلح
والأصلح هو الأقوى فالبقاء للضعف

و قد كتب هيجل - في تاريخ - قد جعلت سرح جديد " بقوت
بعض لقدمه مسرعا وضعف وقانون فان الدراسة على سرح لقوى
بضعف وقوة ورحه من يتربى هو البقاء بضعف ومسرعا

ولقد لعب هذه الفلسفة الدور الأعظم في تربية عدو به نرجس الأوربي على
غيره وتعدويه حصاره على غيرها من الحصار والاسمير لاسمير
لدى ساد سرك الأصدى - كم في حالة هود خصم تيرة اندوسه
والاحتلال العسكري وسيرة السيرة والسبب الاقتصادي من قبل القوة
العربية لبلاد بضعف على نحو عود الأمم معبود من سيرة على
مقدرات بلادها - ان كذب - وكان سدها - على مقدرات بلادها - تيرة
قانون دارون خاص سارع البقاء ، لان الأقوى هو الأصلح -
والأصلح هو الجدد مادة احصاء العربيه فحده مذكر بقوة

ولقد لعب هذه الفلسفة الدور الأعظم في تربية عدو به العرب وحصاره
على الشعوب الأخرى وتوريب الحصارية فسرع في سرح وسرح هذه
موريت تعريب شعوب لآسان هي ، الأقوى ومدايات هي
" الأقوى فهي الأصلح لدى نخب ان يتعدى البقاء "

والصراع . . . تلك الحصار العرصة . . . كما أن من حصة هذه
البيانات ١٤

والأستاذ المؤددي يلخص هذه الحقيقة في . . . النقد جعل هيجل
العالم لفكرى عبدان نصراع . . . وحاء دارون وفيه لقصه كمد . . . بحرب
ثم جاء بعده فاركس وعبور اجميع نفس هذه التصور
فهي ذلك حصار الخاهبة الجديدة . . . كما أن المؤددي . . . تلك
لبي عبد بالاسم حصار الخدمات التي يوجد في نقطة الاسلام
الحيوية

كما أن من حصة هذه . . . موقف بعض . . . في حصة . . .
كذلك ، ولم يسحب نفسه لسياسة . . . كل مبادئ إبداعها ، وخاصة
الإبداع الهنسي ، . . . لا من حصة . . . حصة
حصة . . . لا من حصة . . . حصة . . . حصة . . .
و حصة . . . حصة . . . حصة . . . حصة . . .
حصة . . . حصة . . . حصة . . . حصة . . .
لكن من موقف الاسلام من حصار الثقافة والسيد وما يترتب من
حد وعطاء فهو شيء فطري في ذاته لبي حصار بعض بعض فهو لا يحد
فقط بل يريد له الأوردهار فهو لا يريد حصار بعض بل لا يحد بل
فانحه فلا تاحد منه في حصاره من انه اخرى يست

(١٢٥) حصة . . . من ١٢٩

(١٢٦) [الأمة الإسلامية قصة القوم] من ١٨٢ حصة . . . حصة عبد الحميد إبراهيم طبعه القاهرة سنة

(٧)

تَيَّار الرِفْضِ .. الْاِنْقِلَابِي

في ٣٠ سبتمبر ١٩٣٨ - من سنة ١٩٣٨ إلى سنة ١٩٤٩ م - مساهمة
الإمام حسن البنا، المؤيد العام للجمعية [الإسلام - المسلمين] برصاص حصونه .
في ١٩٤٩ م - وفي ١٩٤٩ م - من سنة ١٩٤٩ م - مساهمة
وكان بعد ذلك من سنة ١٩٤٩ م - من سنة ١٩٤٩ م - مساهمة
في ١٩٤٩ م - من سنة ١٩٤٩ م - من سنة ١٩٤٩ م - مساهمة
بين الجمعية وبين الحكومة لبيع الدروع بقرار الحكومة حل الجمعية في ٦ صفر سنة
١٣٦٨ هـ - من سنة ١٩٤٩ م - من سنة ١٩٤٩ م - مساهمة
من سنة ١٣٦٨ هـ - من سنة ١٩٤٩ م - من سنة ١٩٤٩ م - مساهمة
١٩٤٩ م - من سنة ١٩٤٩ م - من سنة ١٩٤٩ م - مساهمة
والتعبير في ١٩٤٩ م - من سنة ١٩٤٩ م - من سنة ١٩٤٩ م - مساهمة
والتعبير في ١٩٤٩ م - من سنة ١٩٤٩ م - من سنة ١٩٤٩ م - مساهمة
جديد صحيح أن لجنة الاعتقال، السجن والتعذيب قد انتهت بعد [توقد]
جاءت لأعضاء الجمعية في ٢٢ سبتمبر ١٩٤٩ م - من سنة ١٩٤٩ م - مساهمة
١٩٥٠ م - من سنة ١٩٤٩ م - من سنة ١٩٤٩ م - مساهمة
منها والتعبير في ١٩٤٩ م - من سنة ١٩٤٩ م - من سنة ١٩٤٩ م - مساهمة
منها والتعبير في ١٩٤٩ م - من سنة ١٩٤٩ م - من سنة ١٩٤٩ م - مساهمة
منها والتعبير في ١٩٤٩ م - من سنة ١٩٤٩ م - من سنة ١٩٤٩ م - مساهمة
منها والتعبير في ١٩٤٩ م - من سنة ١٩٤٩ م - من سنة ١٩٤٩ م - مساهمة

و يساع في ر . ن عصبه . و من ثم لإيضاح عن مبدء .
 برافعه لتعجل والعجلة . و . حالات الصف الثاني في الجماعة - دعوتهم
 حلف من حلف . و . في فتنة . و . و .
 تكسبه . و . و . و . و .
 مع . و . و . و . و .
 المتساوي في معطى جديد !

و بعد كمال شباب الجماعة يعانون . السجون واعتقالات [١٣٦٨ هـ
 ٩٤٩ هـ . و . و . و . و .
 و . و . و . و . و .
 وعن إسلام الأمة !

و . و . و . و . و .
 و . و . و . و . و .
 و . و . و . و . و .
 و . و . و . و . و .
 و . و . و . و . و .
 و . و . و . و . و .
 و . و . و . و . و .

فتحت وحدثت عن . و . و . و .
 نساءلهم عن شباب [الإخوان] وطلاتها خاصة

- هل المسلمون هم الجماعة المسلمة ؟
- أم المسلمون هم جماعة الإخوان المسلمون ؟

«كانت هذه السنوات من أهم فترات تفكيره ودراسة جميع
 «حركات» جديدة على الفكر على مقفه «على تفكيره للإسلامي»
 «كم أعتبر أن مصروفه ومعه ولا واضحه لأحد» «لأنه من
 «وحتى أنه لا يستطيع أن يجد» «منه عند صواب» «مبدأ» «لأنه»
 «حق» «عند» «سبح» «حين» «ما» «يد» «فلا» «ي» «جد» «من» «فلا» «يفهم» «من»
 «لأنه» «من» «يد» «فلا» «ي» «جد» «من» «فلا» «يفهم» «من»
 «في سنة ١٩٤٩» «من» «في» «في» «في» «في» «في» «في» «في»
 «حين» «ما» «يد» «فلا» «ي» «جد» «من» «فلا» «يفهم» «من»
 «لأنه» «من» «يد» «فلا» «ي» «جد» «من» «فلا» «يفهم» «من»
 «الطلة» «حين» «ما» «يد» «فلا» «ي» «جد» «من» «فلا» «يفهم» «من»
 «صالح» «ومباها» «والسلي» «والسلام» «واحد» «من» «لأن» «عند» «حين»

«لأن» «من» «لأن» «من» «لأن» «من» «لأن» «من»
 «لأن» «من» «لأن» «من» «لأن» «من» «لأن» «من»
 «لأن» «من» «لأن» «من» «لأن» «من» «لأن» «من»
 «لأن» «من» «لأن» «من» «لأن» «من» «لأن» «من»
 «لأن» «من» «لأن» «من» «لأن» «من» «لأن» «من»
 «لأن» «من» «لأن» «من» «لأن» «من» «لأن» «من»
 «لأن» «من» «لأن» «من» «لأن» «من» «لأن» «من»

«لأن» «من» «لأن» «من» «لأن» «من» «لأن» «من»
 «لأن» «من» «لأن» «من» «لأن» «من» «لأن» «من»

١١ «لأن» «من» «لأن» «من» «لأن» «من» «لأن» «من»
 «لأن» «من» «لأن» «من» «لأن» «من» «لأن» «من»

● وراى سيد قطب في القومية العربية . التي قد حمل عبد الناصر [١٣٣٦ - ١٣٩٠ هـ ١٩١٨ - ١٩٧٠ م] هذه وفي « ديمقراطية بوجهة وفي سلطة حيزه التي استقطبها المشروع القومي - الاجتماعي الناصري » الحظر للاحق بالاسلاميين القديس ، لا اشد ، لحكمه عدوان هذا المشروع بكل مكوناته وجميع توجهاته على الحاكم لامة وقطع « بكفره » و « جاهليته » !

وما كان حيزه لامة و عامها قد استقطب لمشروع ناصري وابتدأ قاذنه فلقد حلها فكر هذا البرغي عرس اخلافة والسنة بي قررهما لاسلام بالاسان ولامه عن الله سبحانه وتعالى لامة قد « أشركت في » الحاكمية غير الله فلم يعد - لارتددها بالكفر في « جاهلية » قائمه على اخلافة - سمعه بشرقي - وهذا كان يصعد سيد قطب - علوا - بفكر لودودي - هو الآخر بالاصح - لودودي حكم « بالكفر » و « جاهلية » على جميع وقطع في هذا حكمه و « حكمه » - صرحه في قطع - و « كان قد فتح الباب لحدث » - على لامة « سيد قطب فلقد قاذنه هذه المقدمات المعطلة في الحكم بالكفر و « جاهلية » على « الأمة » و « المجتمع » جميعا ١٢

وبدلا من « خلافة » الجماعة لامة قدم سيد قطب كدس « خلافة » الجماعة لنظم التي انعدت واستردت لاسلام من دون الناس والتي عليها ن سب من انصر كم صرح لرسول - عبد خلافة والسلام - و « جيل الصحابة القديس »

إن « خلافة الأمة عن الله » ، « يمكن منع قيام الجماعة - السلطة - المنظمة بالامر المعروف ولهي عن امكر والدعوة الى الخير ولكن يمكن

أمة تدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم
 المفلحون [١٦٦]

فلقد انعدم لربط الأمان لدى بعض هذه الجماعات - منظمة
 ، الأمة ، فقد "نظم الحديد وحده الأمة بسببه بالانفصال عن
 الخيرية والاستعلاء على تكفير والهي - من نقطة بصر - ن
 ، انعقدة وحدها ، ما حركه في الجماعة التي عسى أن تسمع " تنسج
 السم "
 الرسول - عبه الصلاة والسلام - أن الإسلام

ذلك هو " عوب - يدعو إلى دعا إلى سر - نقص - وللصالحين
 مع تواضع لدى صم وبصر الإسلاميين الإسلاميين

لقد كان حسن - كما سلف اسرب - يتحدث عن مصر في " السحب
 تكبيل في الإسلام بكسبه عتيديه ولغته وحضريه فطامير الإسلام قومه
 قياضه رهرة ذوقه في كثير من جوانب حياتي استاؤها إسلامه ولعبا عربيه
 وهذه مساحد اعظمه ما كرفب اسم الله ويعبر بها بدء حق صاحب لسانه
 وهذه مشاعر لا ينبر بشيء هتارها بالإسلام ولا يصل بالإسلام

(١٤٦) ما عرفت ١٠٤
 (١٤٧) ما عرفت [مقام في الطريق] ص ٢١ طبعه القاهرة سنة ١٩٨٠ م

وكانت دعوته متوجهة إلى ملخص هذا الإسلام في سادس من «موروث»
 اصف أو انتقص من الإسلام بالابتداع أو «واقف على سعي وسعي»
 لاقتلاع الإسلام من حياة الأمة . فحدث بوجوده سلبية في الفكر
 والسلوك (١٤٨)

وكان المؤدودى - رغم ربادته - في العصر الحديث - في حديثه عن
 «الحكمة» و«الحكمة» و«الحكمة» - قد وقف عند القطع بارساد
 شمع ذوق «الأمة» ولذلك كان «التفكير» والاحتياجات سالا
 عبده بالاصلاح المسود في لأمه ، تكثرت في نظره . ومن «إلى لاحتكم
 الي سبل تحصيل الاسلام من «الحكمة» الموروثة ومن «الحكمة»
 التغريب (١٤٩)

لكن المؤدودى كان قد فتح الباب - وبما في تردد - من باب فتنه على
 مصر عيه . مصر الحكمة ، تكثرت لأمه ودرده . فهو قد حكم على
 «الواقع» و«الموروث» بالحيلة . وقد إن قرب حكمة قد عاد في يظهر
 ضد عصر عثمان بن عفان . «في الاسلام والاسلام» عن الدين لاحتكم في
 الشريعة في لصوص الاحتمية . وعندما عرص للمحدثين عبر لدرج
 لاسلامى لم تنتج ويحب بعد من بيمة (٦٦١ - ٧٢٨ - ١٢٦٣ -
 [١٣٢٨م] (١٥٠) !

فما جاء سيد قطب - في الطرف الكد الذي كتب فيه كتابه ، معاً في

(١٤٨) [مجموعة رسائل - ٥٥٠ شهيد حسن اب] ص ١٢٠ ، ١٢١

(١٤٩) [موجز تاريخ جديد الدين وحياته] ص ٤٦ ، ٤٧

(١٥٠) اربع السنين ص ٧٣ - ٧٩

الطريق - رأى انه لانه قد دأب حاكمة غير الله لا تعني ان ركب
وسجدت غير الله ولكن لأنها تلت عن حاكمة بطوع غير كل مقومات
حياتها تقرباً " " ومما دأبت قد احببت ان كل مقومات حياتها عن
بطوع غير فلقد : كثر بالاسلام كثران هذا " "

هذا سيد قضيته : حياتها من حياء - بالاسلام بعد
" يدخل في هذا جميع ما من حياء - بالاسلام بعد
" وهذه خمسة : ١- حياء في حياء - بالاسلام بعد
" ٢- حياء في حياء - بالاسلام بعد
" ٣- حياء في حياء - بالاسلام بعد
" ٤- حياء في حياء - بالاسلام بعد
" ٥- حياء في حياء - بالاسلام بعد
[اطار الكفر والردة والخاصة] لا راء حياء - بالاسلام بعد
خدام حياتها : فهي - وإن لم يجد حياء - بالاسلام بعد
حذاء من لآئومه غير الله فتدري حاكمة غير الله فتدري من حياء
حاكمة نظامها وشريعته وقيمها ومورثها وعاداتها وتدابيرها
وكل مقومات حياتها تقرباً " "

هذا وهذا السحيص : خاور سيد قضيته موضح مودودي على ذرب
" الخليل الخنوع والكنه : اسم به السر على ذرب لعلو حي صرح
تأله صرح به المودودي فحكمه - فاطما - بكفر لآئمه وليس فقط
" الخنوع والبدولة قطع في هذا الحكم قطع لوائح مسلمات بل لقد
حكم بكفر هذه لآئمه مد مودودي وقبول

معاد : حكمه على كل شخص من مودودي اسلامه - بالاسلام بعد

و سمر بعه
يسى على وجه الارض مجمع قد قرر فعلا تحكيم شريعة الله
وحدوها ورفض كل سرقة سواها
لأمة مسلمة. لأن الله واحد و لا اله الا هو
مسلمة بغير قد انقطع صد قروب كثرية

و من مك
ان هذه المجموعات كلها سحار ش و و احد
بإسلامة هذه المجموعات كلها

و انما
مسلمة و ولا من الله و لا اله الا الله
مسلمة في حقيقة من صانع الله و لا اله الا الله
حاشية و مسلمة و الله و لا اله الا الله
كم يدعون و وهم يكون حاة حاشية ليس هذه اسلام و ليس هؤلاء
مسلمين و الدعوة اليوم انما تكون ببرد هؤلاء حاشية في اسلام و جعل
هم مسلمين من جديد! (١٥٥)

و انما
مسلمين و لا اله الا الله و لا اله الا الله
يودون في الله و لا اله الا الله

(١٥٢) المرجع السابق ص ٣٩

(١٥٣) المرجع السابق ص ٦

(١٥٤) المرجع السابق ص ١٠٣

(١٥٥) المرجع السابق ص ١٣

يكون مقهوراً لأصحاب الدعوة الإسلامية بهم حين يدعون الناس لإعادة
 بناء هذا الدين يجب ان يدعوه "ولاً ان انما ان العبيد - حتى لو كانوا
 مدعويين انفسهم فمدعيين وشهد شهادت انما انهم مسلمون و
 انما ان في هذا - - - - - في هذا - - - - -
 اجتماع المسلم " (١٥٦)

بعد ذلك (أمة - - - - - في هذا - - - - -
 به - - - - - في هذا - - - - -
 ان في - - - - - في هذا - - - - -

هذا - - - - - في هذا - - - - -
 حكم - - - - - في هذا - - - - -
 من خلال - - - - - في هذا - - - - -
 - - - - - في هذا - - - - -
 - - - - - في هذا - - - - -
 الإسلامية !

ان هذا - - - - - في هذا - - - - -
 في هذا - - - - - في هذا - - - - -
 بصيغ - - - - - في هذا - - - - -
 (ان هذا - - - - - في هذا - - - - -)

دوبلہ اکثر چند سچے جینیوں . ۸۵۳ . دھوتی کی سبوت
 چمک . وہ . ہمارے اور دھوتیہ . ایک . چمک .
 نگار ۱۹

وہ کہتا کہ میں نے اس کی ایک تصویر
 بنائی ہے۔ یہ وہ . چمک . ہے . جس کی تصویر
 وہ اس کی سبوت کی ایک تصویر بنائی ہے۔ وہ
 لاکھ کی ایک تصویر بنائی ہے۔

۱۹۱۱ . ایک تصویر بنائی ہے . وہ . چمک . ہے .
 وہ . چمک . ہے . وہ . چمک . ہے .
 وہ . چمک . ہے . وہ . چمک . ہے .
 وہ . چمک . ہے . وہ . چمک . ہے .

وأخيراً ..
مَا الْعَمَلُ؟؟ ..

أولاً : هذه هي الصورة التي تظهر في كتبهم في الحديث عن
النقطة الإسلامية الحديثة . - في ضوء حاسي فكثيرون هم الذين
يستطيعون كل مساء على قلوبهم وهم يسمعون حتى أن في تلك
الإسلامية وجميع فضائلها . - الإسلام في : هو في حديثه ، لأن
ساره من مبادئه . - وقد لا بد في تكاد توهم القراء أن هذه هي كل
مقولات ومفاهيم كل الإسلام !!

29
 30

● ان الإسلام هو فكريد - نبويوحه - الأمة وإذا كانت هذه الأمة لما اجتمع على اصول الدين وعقائده قللت منه كذب - نعتد

بها بين أهم الفرائع والرسائل أم خلافات هذه الأمة فهي في الفروع
 متفقة بالحضرة والعمران ومنها السبل والرؤى والسمج الموشحة لإقامة
 الدعوة الإسلامية - وهي من الفروع - وأسلمة الواقع والمعرف ويعوم
 وجميعها من مهام المصادر ومباحثها وليست من أصول الدين ولا من
 أهميات الاعتقاد وخلاف فيها طمحي بل وصحي وأصب ضرورة من
 الضرورات ومن لدى بلغ به اجاب حد تصور الاتحاد والاحتياج والاحتياج
 في كل الفروع وخبرات وتفصيل في امه بلغ بعدد سيرة
 ذلك مما يستحيل في حرب من الاحزاب لما ياله منه بأسرها

م . اي حيال ذلك الذي كمنح بمصاحبه حتى يتفرع به هذه صفوف امه
 بأسرها من الآراء المعينة والأحكام الشدة والاتجاهات حريصة في صدد
 فسيح مختلف فيه الآراء وتنوع اسطوانات وتعدد لغات
 من لاختلاف بين الاسلامي هو من الأمور الظاهرة وشدة بعض
 الآراء وفحاحه بعض التقنيات والأحكام . هي مما تدخل في نطاق الأمر
 المنتظر والمفهوم !

● ان درجة الحدة والعمق اللذين بلغهما ، انواع الاسلامي في محفاته بسبح
 الإسلامى . عمل اساسي في سطور هذا الفصل الرافض الاملاى لدى
 تمثل « لأحسب - العاصب على هذه الشدود عن سبح لاسلام انه
 « افراط استغره واستغره لتتربط

و قد فصح لسنا نأخذ ، حالة غير مفهومة وغير مبررة تستحق على
 للعلاج . وانما على - مره اخرى - نأخذ ظاهرة هي مما تدخل في نطاق
 « الأمر المنتظر والمفهوم » وهو أمر ليس مستحيل العلاج شريطة ان

بتوجه العلاج إلى الأسباب وليس فقط إلى الأعراض^{١٥}

● إن فصل لرفض الانغلاق - في حركة البعث الإسلامي - منع في
العوالم تحتل مرات هذه الأمة الحصارى فلا تنس منه سوى من منه
٦٦١-٧٢٨ هـ ١٢٦٣-١٣٢٨ م وتلميذه من التمر ٦٩١-٧٥١ هـ
١٢٩٢-١٣٥٠ م] قدما وعودودي وسيد نص في عصر حدث
وما بعد ذلك من تراث هذه الأمة وإبداعها حصارى هو حامية
حائضه أو فكر سنته وعنده هذه حائله فأخرجته عن بصورات
لإسلام^{١٦}

وهذا لولاي على شذوده وغريبه ليس يدعي إلى آراء شذوه إلى
رحمها الهند والاساق لشكره في إطار مركبه - كنظره
وأحزاب وطبقات ودور وروح فكري وروح بطون في محسب
مبادس - في عهد أماركه هناك من خترة في تروكي
١٨٧٩-١٩٤٠ م وأفكره ومده في الترة لعبة فقط وهناك من
خترة في مايسق روح [١٨٩٣-١٩٧٦ هـ] زينه في الترة لشده
وحده وهناك «الحصارى» وعشرات من مطبات يرفض بعض بين
سعت في لرفض منبع انصاف وقطاع التعريف^{١٧}

ومع ذلك فإن هذه العولامية البحرية إلى سحب على مركبه كنها
على النحو الذي هو حادث في ساور ظاهرة 'علو الإسلامى' فهل العو
طبيعي في صفوف حركة فكرية - محدوده العدد - وغير طعي في صفات فكرية
أمة بأسرها^{١٨} أم ن لعداء لتجار الإسلامى ولزعمه في شأنه نرس على

(١٥٨) صدى يوم جريدة [سور] الأسبوعية القاهرة ٢٤ ٩ ١٩٨٦ م

« القفظة الإسلامية هو لبس في حنظل وحنظل موازين »

● إن حجم فصل يرفض لأشكال في سائر القفظة الإسلامية محدود
العصب و الإحجاج عادة - سير من الصحيح ولقد كان من حجم
المصدر الآتي من « العصب والإحجاج » وذلك في وجود هذا الفصل -
فصل على صعيد واربعة هذا الوجود ناسبه - فانه لا شئ - عند يدس يعرفون
حجم تبار لفظه لإسلامة - أي بواجح "

« " " »

● سببه لإسلامة - حيث « وبيت » ايدولوجية « صفوف » حيث
سرحه و حرب صديقي - كما هو حال عدم من « لا » حيث
« لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا »
و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا »
كاملة في كامل سلامها - ون سجد واقعهما بواسطة لتحدد للنس كفي
تحدور الأمة وتوقع فود تحلف موروث و منح فكره انعرب لفضي
مبصها مستند - وبعضها عطاءها لمسير إزاء للفكر الاساسي من حدود

● « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا »
سبب ك « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا »

● « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا »
و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا »

● « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا »
و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا »
و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا » و « لا »

فمثل حصاره لإسلام وتحديد الدين بالاحياد هو السبل الصاعدة « دليل العمل » برشد لثبر البقطة الإسلامية وبدونه ستصل الطريق وتلفد الإكاد

وفصيل الوفض الانقلاى يولوب ملاب البار العهاى وسترع منه حمهبر الثاب فى مختلف ماديى وعالاب ولفظ لطر - عصفه وحتاحه - ن موك البقطة لاسلاميه وبقى الوعب فى قلوب الاعداء

ثما فصل لثاب - حمات وحميات ولأحزاب بسعد بالاسلام لسياسى من حلاب القويات المريعيه ولأطرا المشروعه - وقد مرسج لكون حمه الوصل وحلقه الربط وفده الانتصا لى برشد فصيل الوفض الانقلاى باحباب البار عصارى لبحص العقلا مع العمل فتهى لثبقة لاسلاميه على الفقى لانسى وقد مكرت التصورات وبارب اليهود وسابب احضوت كان المرسج حود وحو سرح والصادق اقل

ود كان « برشد فصيل الوفض الانقلاى باحباب المكرين حصارين لاسلاميين امرط الضرورى كى لا يصل حماس والاسراع لمسوع اساب اسسم لى احاط حديد فان حماد « العقل سسم على مقربة من حرره لغوب اسسمه لثاب هو السبل لأحرج كثر من مكرين وعهنا من لأرح العاحة وماتحف الآثار وماتوق خنرباب »

إن لبقطة لاسلاميه هى اعصم طواهر العصر لئدى بسعد وهى طوق لحداد حبرامة حرجت للانس وعلى لحاهاى تنوقت مساعده للدين

الخصارى ' مرنح لا تصد الإنسانية من الذوق والطريق المبدود للدين صعبها
الخصارة لعربة بساب مع حاوت ونحاوت - ناهيمه ولاحقاه والعدول -
فرضها على الإنسانية جمعاء

بن الدين بسرحون صورة الشرق يوم ظهر الاسلام سملوهه بشين
بالحقيقة القائله ان حياه وحياء الشرق وامته بما هو هبة لاسلام

ودينه يظرون في صورة الشرق اليوم لاندون غلاهم القين بدورة
القائله ان يصبح آخر هذه الامه الاتما صلح به واما الاحياء الاسلامي
وبسطة الاسلام فالاسلام هو الرسالة المحددة هذه لامة الوجود

وكم ان شاء بحى لأرض انوات ، فان الله بحى القلوب سور حكمة كم
بحى الأرض اسمه بويل سناء ، وصدق الله اعظم د تقوى
بأنه من هو صحيحه لله وبرهان به حكمة - حيكه (١٦١)

صدق الله اعظم

(١٦٠) من كتابه كليات الحكم لامة روده مالك في لوطا

(١٦١) الأشكال ٢٤

المصادر

- القرآن الكريم

- كتب السنة

صحيح البخارى طبعه دار الكتب القاهرة

صحيح مسلم طبعه القاهرة سنة ١٩٥٥ م

سنن ترمذى طبعه القاهرة سنة ١٩٣٧ م

سنن النسائى طبعه القاهرة سنة ١٩٦٤ م

سنن أبوداود طبعه القاهرة سنة ١٩٥٢ م

سنن ابن ماجه طبعه القاهرة سنة ١٩٧٢ م

سنن الدرهمى طبعه القاهرة سنة ١٩٦٦ م

مسند لإمام أحمد طبعه القاهرة سنة ١٣١٣ هـ

موطأ للإمام مالك طبعه دار الشعب - القاهرة

أحمد مؤلف [المختار من سنن أبي داود] طبعه دار الكتب - القاهرة

بيروت سنة ١٩٦٧ م

سنن أبي داود [المختار من سنن أبي داود] طبعه دار الكتب - القاهرة

سنن [كتاب سنن أبي داود] طبعه القاهرة سنة ١٩٦٨ م

سنن [العودى] و [العرفان] طبعه القاهرة سنة ١٩٥٥ م

سنن [المختار من سنن أبي داود] طبعه القاهرة سنة ١٩٥٥ م

سنن [المختار من سنن أبي داود] طبعه القاهرة سنة ١٩٥٥ م

الأصمعي	[الأعلى] طبعة القاهرة دار الشعب
الأصمعي	[الأعمال الكاملة] طبعة القاهرة سنة ١٩٦٨ م
أمين سامي (ناشر)	[التعليم في مصر] طبعة القاهرة سنة ١٩٦٧ م
٤	[خاتمة المدفون الإسلامي] - طبعة القاهرة
٥٧٧٠	[كشف اصطلاحات الفنون] طبعة القاهرة سنة ١٩٦٣ م
٥٧٧٠	[الأعمال الكاملة] طبعة القاهرة سنة ١٩٦٧ م
٥٧٧٠	[رسائل الخواص] طبعة القاهرة سنة ١٩٦٤ م
٥٧٧٠	[كتاب الحيوان] طبعة القاهرة - الثانية
٥٧٧٠	[الأعمال الكاملة] طبعة القاهرة سنة ١٩٦٣ م
٥٧٧٠	[التصنيفات] طبعة القاهرة سنة ١٩٣٨ م
٥٧٧٠	[عقيدة الإسلام] طبعة القاهرة سنة ١٩٧٢ م
٥٧٧٠	[تراث الإسلام] - سنة ١٩٧٢ م
٥٧٧٠	[مجموعة رسائل الإمام الشهيد حسن البنا] طبعة القاهرة دار الشهاب
٥٧٧٠	[رسالة الميزان الخامس] طبعة القاهرة سنة ١٩٧٧ م
٥٧٧٠	[الأمة والجمعة والمطلة] طبعة القاهرة سنة ١٩٨٤ م
٥٧٧٠	[الموسوعة القبطية] طبعة بيروت سنة ١٩٧٤ م
٥٧٧٠	[الأعلام] طبعة بيروت سنة ١٩٦٩ م
٥٧٧٠	[اليوم والعد] طبعة القاهرة سنة ١٩٢٧ م
٥٧٧٠	[النوادي فكره ودعوته] طبعة القاهرة سنة ١٩٧٧ م
٥٧٧٠	[معالم في التاريخ] طبعة القاهرة سنة ١٩٨٠ م

سكتب سلام	[حاضر العالم الإسلامي] طبعه بيروت سنة ١٩٧١ م
عصري نور	محله [النور] عدد ٩-٢٤-١٩٨٦ م
صلى الدين العفادى	[مبدل (اصلاح)] صفة عدد سنة ١٩٥٥ م
طه حسين (دكتور)	[مبدل (اصلاح)] صفة عدد سنة ١٩٢٦ م
عبد الحجاز بن أحمد	مكتبة [مبدل (اصلاح)] صفة عدد سنة ١٩٣٦ م
(نقاصى)	[مبدل الاعمال وطققات المبررة] صفة عدد سنة ١٩٧٢ م
عبد الكريم الخطيب	[الدعوة الوهابية] طبعه القاهرة سنة ١٩٧٤ م
عبد المنعم أبو بكر (دكتور)	[أبحاث] طبعه القاهرة سنة ١٩٦١ م
على سامى انشاد (دكتور)	[مبدل (اصلاح)] صفة عدد سنة ١٩٦٧ م
على عبد الزارقي	[مبدل (اصلاح)] صفة عدد سنة ١٩٢٥ م
على مهدي حليم (دكتور)	[أبحاث: أبو علي وأبو هاشم] طبعه طرابلس سنة ١٩٦٨ م
عمر رضا كحالة	[مجموع الفتاوى العربية] طبعه دمشق سنة ١٩٦٨ م
عبد	[مبدل (اصلاح)] صفة عدد سنة ١٩٥٥ م
قديري حافظ حوقان	[تراث العرب العلمى فى الرياضيات والفلك] طبعه القاهرة سنة ١٩٦٣ م
القزوينى	[المجامع لأحكام القرآن] طبعه القاهرة دار الكتب المصرية
عبد المنعم	[مبدل (اصلاح)] صفة عدد سنة ١٩٥٥ م
عبد	[الأعمال الكاملة] طبعه بيروت سنة ١٩٧٥ م
عبد	[أدب القاصى] طبعه بغداد سنة ١٩٧١ م
عبد	[أدب الدنيا والدين] طبعه القاهرة سنة ١٩٧٣ م

: [الأحكام السلطانية] طبعة القاهرة سنة ١٩٧٣ م
 مجمع لغة العربية - القاهرة : [المصنف الكبير] طبعة القاهرة سنة ١٩٧٠ م .
 : [مجمع ألفاظ القرآن الكريم] طبعة القاهرة سنة
 ١٩٧٠ م

: [المصنف الفلاسف] طبعة القاهرة سنة ١٩٧٩ م

محمد حميد الله حيدر

آبادي (دكتور)

[مجموعه من المؤلفات] طبعة القاهرة سنة ١٩٥٦ م

الراشدة [طبعة القاهرة سنة ١٩٥٦ م

[مجموعه من المؤلفات] طبعة القاهرة سنة ١٩٧٩ م

محمد عاطف عيت (دكتور)

محمد عيسى (الأستاذ

الإمام)

: [الأعمال الكاملة] طبعة بيروت سنة ١٩٧٢ م

[مجموعه من المؤلفات] طبعة القاهرة سنة ١٩٧٩ م

القاهرة سنة ١٩٢٨ م

[العرب والتحدث] طبعة الكويت سنة ١٩٨٠ م

محمد عمارة (دكتور)

[مجموعه من المؤلفات] طبعة القاهرة سنة ١٩٦٦ م

بيروت سنة ١٩٨١ م

[مجموعه من المؤلفات] طبعة القاهرة سنة ١٩٨٦ م

: [مجموعه من المؤلفات] طبعة القاهرة سنة ١٩٨٢ م .

سنة ١٩٨٤ م وطبعة بيروت سنة ١٩٨٥ م

[مجموعه من المؤلفات] طبعة بيروت سنة ١٩٧٤ م

[مجموعه من المؤلفات] طبعة القاهرة سنة ١٩٨٣ م .

سنة ١٩٨٦ م

[مجموعه من المؤلفات] طبعة القاهرة سنة ١٩٨٥ م

سنة ١٩٨٥ م

[المؤلفات والمصاحف الإسلامية] طبعة بيروت سنة

١٩٨٦ م وطبعة القاهرة سنة ١٩٨٧ م

[تأليفه] [مجلد ١ - ٢] [طبعة ١٩٨٦ م]

سنة ١٩٨٢ م وطبعة بيروت سنة ١٩٨٣ م

[تأليفه] [مجلد ١ - ٢] [طبعة ١٩٨٢ م]
الشعب القديمة

محمد عزاد عبد الباقي

[تأليفه] [مجلد ١ - ٢] [طبعة ١٩٨٠ م]

محمد محمد حسني (دكتور)

سنة ١٩٨٠ م

[التوقيعات الإخبارية] طعة بيروت سنة ١٩٨٠ م

محمد مختار المصري (بأش)

[اقتصاديات العالم الإسلامي] طعة بيروت سنة

عماد شكري

١٩٧٩ م

[تأليفه] [مجلد ١ - ٢] [طبعة ١٩٨٦ م]

عبد الله عيسى

أغسطس سنة ١٩٨٦ م

[تأليفه] [مجلد ١ - ٢] [طبعة ١٩٨٥ م]

مصطفى الفيل (دكتور)

١٩٨٥ م

[المخطوط] طعة القاهرة دار التحرير

مقريري

[مستورات المهنية] طعة بيروت سنة ١٩٦٩ م

إبراهيم (محمد أحمد)

[تأليفه] [مجلد ١ - ٢] [طبعة ١٩٨٥ م]

إبراهيم (أبو الأعلى)

١٩٨١ م

[تأليفه] [مجلد ١ - ٢] [طبعة ١٩٨٥ م]

١٩٧٥ م

[تأليفه] [مجلد ١ - ٢] [طبعة ١٩٨٥ م]

١٩٨١ م

[نظريات الإسلام السياسية] طعة بيروت سنة ١٩٦٩ م

[تأليفه] [مجلد ١ - ٢] [طبعة ١٩٨٥ م]

١٩٧٥ م

[مجموع إسلامي في حقوق المرأة - ٥ مجلدات - طبعه

بيروت سنة ١٩٦٩ م

[حكومة الإسلام] طبعه بدمشق سنة ١٩٧٧ م

[تأليف المصنوع الإسلامي] طبعه بيروت سنة

١٩٦٩ م

[إسلام في حياة المرأة] طبعه بدمشق سنة ١٩٦٨ م

[مفهوم المرأة في الإسلام] طبعه بدمشق سنة

١٩٦٨ م

[المرأة في الإسلام] طبعه بدمشق سنة

١٩٦٨ م

[سيرة المرأة في الإسلام] طبعه بيروت سنة

١٩٦٨ م

[مفهوم المرأة في الإسلام] طبعه بدمشق سنة

طبعة لبنان ١٩٣٦-١٩٦٩ م

باصيد بصار (دكتور)

لويري

وجيه كوزان (دكتور)

وسمك (أى)

الفهرس

٥	تمهيد
١	هل المصنوع أمة واحدة ؟ ...
١٦	مفهوم الأمة في أصول العربية
٢	أمة تنحصر نحو العالمية ...
٤٧	هل للمسلمين حضارة متميزة ؟ ..
٨١	تاريخ الجراح الحضارى وأسائه ومظاهره
٩٩	فمن يعمق معالمة حضارة بمرسة لإسلاميه
١١٠	وفى يعمق دلاخرف عى شرعه الأمة
١١٢	وفى يعمق ساطم لامعدى ولاجتماعى بمرسه
١١٥	وفما يتعلق بالعروة الحضارية
١١٩	وفى يعمق معالمة معقبة بالسلاطين
١٣٩	لنقطة الاسلاميه ١ - المدايات والتحديات
١٤٧	معرب
١٥٧	النقطة لاسلاميه ٢ - أبرز الدعوات والتارات والجماعات .
١٦٠	١ - معالمة
١٦٨	٢ - معالمة
١٧٥	٣ - معالمة
١٨٥	٤ - معالمة لاسلاميه
١٨٥	علام حد ...

١٩٣ والنجاح الذي تبلور فيه
١٩٨ الموقف الوسطى (المتوازن)
٢٠٦ الدولة : إسلامية .. مدنية
٢٠٩ والعروبة المتميزة في المحيط الإسلامي
٢١٦ وحضارة جديدة ومتميزة ..
٢٢٤ ٥ - جماعة الإخوان المسلمين
٢٢٧ التصدى للتعريب
٢٣٠ والتخلف الموروث
٢٣٣ والبراءة من العلو ..
٢٣٦ والاستقلال السياسي
٢٣٧ والاستقلال الاقتصادي
٢٤٠ والعدل الاجتماعي ..
٢٤١ والاستقلال الحضارى
٢٤٦ والتفاعل الحضارى
٢٤٧ عالم اليقظة الإسلامية
٢٥١ وسبل التنقية
٢٥٣ ٦ - الجماعة الإسلامية
٢٥٥ رفض الجاهلية الرافدة ..
٢٦١ وفي مواجهة الجاهلية الموروثة
٢٦٧ الحاكمة الإلهية
٢٧١ ٧ - تيار الرفض .. الاقلات
٢٨٢ وأخيرا .. ما العمل ؟؟
٢٨٩ المصائر ..

رقم الإصدار : ٥٣٤١ / ١٩٨٩
التاريخ الدولي : ٣ - ٣٢٩ - ١٤٨ - ٩٧٧

الطريق إلى اليقظة الإسلامية

إن سكان العالم الإسلامي يمتلكون ميزات « الأمة الواحدة » ، ولجميعهم جميعاً السمات والقسمات التي تؤلف بينهم حضارياً بالحضارة الإسلامية الواحدة . وفي القلب والعقل من كل فرد من أفراد هذه الأمة الواحدة ، ذات الحضارة الواحدة هذه العقيدة الدينية ، التي تجمع الكل على إله واحد ، ونبي واحد ، وكتاب واحد ، وقلة واحدة .. هي ذات العقيدة التي سبق وجعلت من قبائل الجاهلية المتناحرة خير أمة أخرجت للناس ، وصنعت من البداوة أعظم المنارات الحضارية التي عرفها تاريخ الإنسان .

فأين الخلل إذن ؟ .. ولماذا هذه الغفلة التي تحول بين العقيدة وبين التجدد الحضاري مرة أخرى ؟! .. وكيف ولماذا ومتى دخلت هذه الأمة دور التوقف والتراجع فالجمود ؟ .. وكيف السبيل إلى يقظة إسلامية تبعث حضارتنا الإسلامية من جديد . هذا البعث الذي يجعل هذه الأمة الواحدة تتقدم إلى الإنسانية . مرة أخرى بالإسلام - رسالتها الخالدة - لتسهم من جديد في إخراج الإنسانية من المأزق الحضاري الذي يمسك منها بالخناق ؟! ..